

# فطرية العقيدة في طبيعة الإنسان

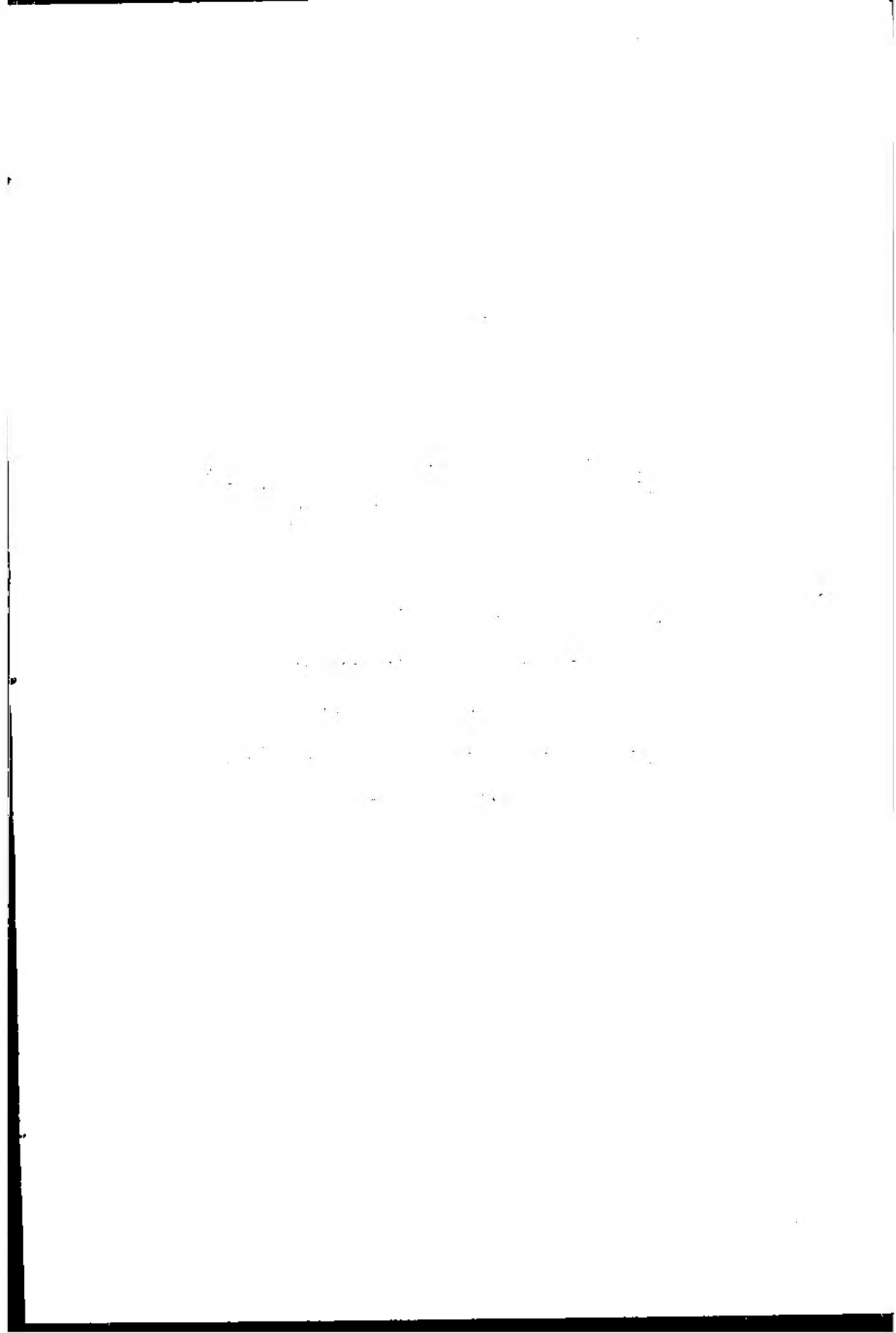
تأليف الدكتور

ابراهيم عبد الشافي ابراهيم

مدرس العقيدة والفلسفة

بكلية الدراسات الاسلامية والعربية للبنين

جامعة الأزهر



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمَنِ الرَّحِيمِ

## المقدمة

خلق الله الانسان ، وفضله على كثير من خلقه ، وسخر له ما فى السموات والأرض جميعا منه ، وهذا الانسان خلقه الله - تعالى - لمهمة ، وهى : أن يكون خليفته فى أرضه ، يعرفه على بينة ، ويعبده ولا يشرك به شيئا .

وقد خلق الله فى الانسان شعورا فطريا قائما وموجودا فى كل نفس بالاعتراف بوجود سلطان غيبى هو سلطان الله - تعالى - وكان من رحمته سبحانه أن حفظ للناس هذه الفطرة تعمل وتذكر وتستقبل مهما حاول الانسان طمسها أو افسادها .

انها شعور موجود فى أعماق الانسان وخلجات نفسه ، وفى الكون من حوله .

ان هذا الشعور الفطرى فى نفس الانسان من أقوى الأدلة الصادقة على وجود الله - سبحانه .

فمن الذى حرك القلوب بتبضعات الحياة ؟ ومن أبدع الحنان فى قلوب الأمهات ؟ من أجرى الأنهار وأثبت الثمار ؟ من وهب الحياة وما تزدهر به ؟

ان الأم لتشعر بعاطفة الأمومة دون طلب البرهان  
على وجودها ، وسواء أعلمت أن السر في ذلك حفظ الطفل  
بالرعاية والتربية أم لم تعلم .

ونحن نشعر بوجود روح فينا ، فندافع عنها ، ونحرص  
عليها دون أن نحس بها باحدى حواسنا الظاهرة .

ثم ألسنا نشعر في قرارة أنفسنا بالوجدانيات والعواطف  
كالحب والبغض والرغبة والكراهية ؟ فما الدليل عليها ؟  
هل نستطيع أن نقيم عليها دليلا أكثر من أننا نشعر بها ، وهي  
حق لا شك فيه ؟

ان احساس الانسان وشغوره بوجود الخالق ، وتلهفه  
دائما لمعونته وامداده وشغوره بحاجة هذا الكون الكبير الى  
قدرته وعلمه وحكمته هو في الحقيقة احساس قطري صادق ،  
وهذا الاحساس من أكبر الأدلة على وجود الله سبحانه (١) .

والفطرة التي خلقها الله تتعامل من الكون ومع الآيات  
المبثوثة فيه ، لأن كل ما هو في الكون بفطرته يشهد أن لا اله  
الا الله وحده لا شريك له ، وكل ما في الكون خاشع له  
- سبحانه - ومسبح بحمده .

والفطرة التي خلقها الله أيضا عابدة له على الاستقامة ،

---

(١) راجع : دراسة في علم العقيدة الإسلامية في ضوء الكتاب  
والسنة ص ٢٢٩ أحد على الملا - مطبعة الفجر بدمشق - الطبعة الأولى

إلا أنها تتعرض للانحراف والافساد تحت تأثير الهوى النفسى ، أو الأفكار المنحرفة ، أو البيئات الفاسدة .

وإذا كانت هناك عوامل قد ساعدت على انتشار الالحاد فى العالم ، فإن هذا الالحاد فى حقيقته دخیل على الفطرة التى فطر الله الناس عليها ، والأفكار الالحادية معظمها نشأ تحت ضغط الظروف الاجتماعية والاقتصادية .

ولقد أوجد الالحاد فى داخله فراغاً أودى به الى هوة سحيقة ، وهذا الفراغ جعل الملاحدة يضطربون ويتخبطون ، وهم يشاهدون أن البناء الذى يقيمونه سرعان ما ينهار ، فراحوا يلتمسون قوة يسندون اليها هذا الوجود ، ويضيفون اليها ما عجز العقل عن ادراك حقيقته .

وطبيعى أن تضيق الحيسنة فى وجه أولئك الذين لا يؤمنون بالله واليوم الآخر ، ولسوف يتجرعون أعظم غصة ويذوقون أقسى محنة ، وما ظلمهم الله ولكن كانوا أنفسهم يظلمون .

ومهما كثرت فى العالم تيارات الالحاد والزندقة ، فإن الفطرة الانسانية التى فطر الله الناس عليها - ستظل أقوى من كل هذه القوى الهشة التى سرعان ما تنهار وتزول « فأما الزبد فيذهب جفاء وأما ما ينفع الناس فيمكث فى الأرض » .

دكتور

ابراهيم عبد الشافى ابراهيم

### معنى الفطرة

الفطرة فى اللغة لها معان كثيرة : منها : البدء والخلق والدين ، وقد جاء فى تاج العروس : فطر الله الخلق يفطرهم : فطر خلقهم وبدأهم ، وفطر الأمر : ابتدأه وأنشأه ، ومنه قول ابن عباس - رضى الله عنهما - ما كنت أدرى ما فاطر السموات والأرض حتى أتانى أعرابيان يختصمان فى بئر ، فقال أحدهما : أنا فطرتها : أى ابتدأت حفرها ، والفطرة بمعنى الخلقة (١) .

وفى لسان العرب لابن منظور : أن الفطرة هى الكلمة التى يصير بها العبد مسلماً ، وهى شهادة أن لا اله الا الله وأن محمداً رسول الله جاء بالحق من عنده فتلك الفطرة الدين (٢) .

ويؤيد هذا ما رواه البخارى عن البراء بن عازب قال : قال النبى ﷺ :

« إذا أتيت مضجعك فتوضأ وضوءك للصلاة ، ثم اضطجع على شقك الأيمن ، ثم قل : اللهم أسلمت وجهى إليك وفوضت أمري إليك ، وألجأت ظهرى إليك رغبة ورهبة إليك لا ملجأ ولا منجأ منك الا إليك ، اللهم أمنت بكتابك الذى

---

(١) تاج العروس من جواهر القاموس للإسيد محمد مرتضى الحسينى الزبيدى ص ٤٧٠ .

(٢) لسان العرب لابن منظور المجلد الخامس ص ٥٥ - ط . دار المصارف .

أنزلت ونبيناك الذى أرسلت فإن مت من ليلتك فأنت على  
الفطرة ، واجعلهن آخر ما تتكلم به » قال : فرددتها على  
النبي - ﷺ - فلما بلغت « اللهم أمنت بكتابك الذى أنزلت »  
قلت : ورسولك قال : لا ونبيناك الذى أرسلت » فقول النبي  
- ﷺ - : « فإن مت من ليلتك فأنت على الفطرة أى على  
الدين » (٣) .

وذهب بعض العلماء الى أن الفطرة هى الملة ، وبعضهم  
يرى أنها التوحيد .

وقيل : ان المراد بالفطرة : قابلية الحق ، والتهيؤ  
النفسى لإدراكه (٤) .

ومنهم من قال : ان المراد بالفطرة : الاسلام بعقائده  
ومعاملاته .

ومنهم من قال : أنها المعرفة ، والاستعداد لها ، والتهيؤ  
لقبولها (٥) .

المقصود بالفطرة :  
الفطرة شعور موجود ومتأصل فى نفس الانسان ،

(٣) فتح البارى شرح صحيح البخارى لأحمد بن على بن حجر  
العسقلانى ص ٢٥٦ - باب الوضوء .

(٤) التفسير الوسيط ١٠٢/١ د محمد السيد طنطاوى - مطبعة  
السعادة - الطبعة الثالثة ١٩٨٩ .

(٥) يراجع المغنى فى أبواب التوحيد والعدل للقاضى عبد الجبار -  
ج ١٢ النظر والمعارف ص ٢٣١ - ٢٦١ تحقيق د إبراهيم مذكور ، د طه  
حسين المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر .

وهذا الشعور - معناه : أن هناك قوة يشغرها الإنسان في داخل نفسه عندما يتحرر - مختاراً - من سلطان الأهواء والأوهام والانغماس في ظلمات المادة ، وقد تظهر هذه الفطرة جليلة حينما يقع الإنسان في شدة ، أو تلم به كارثة ، ويعجز عن الخلاص منها فيلجأ الى خالقه يطلب منه العون والنجاة .

### الفطرة موجودة لدى البشر جميعا :

في الحقيقة ان اعتقاد الانسان بوجود قوة عليا تسيطر على هذا الكون وجد يوم وجد الانسان على ظهر الأرض ، وان لم يعرف حقيقة هذه القوة المغيبة عنه ، ولقد تناول كثير من الكتاب والمفكرين هذا الموضوع بالدراسة والبحث ، واستدل البعض منهم به على وجود الله - سبحانه وتعالى - بل ان البعض منهم قد أقامه دليلاً مستقلاً على وجود الله - تعالى - أسماء « الدليل الاجماعي » وعلل هذه التسمية باجماع الأمم كلها على الاعتراف باله قادر أبدع الكائنات ، وهو لا يزال يرعاها ويدبر شئونها ، ومن هنا يقول الشيخ جمال الدين القاسمي :

« ان تاريخ البشر ليرينا أن جميع الناس من مبدأ فطرتهم هم أصحاب اتجاه ديني ، فلا توجد أمة في أي عصر أو مكان دون ديانة ، ولئن رأينا البعض قد انحرف فلا يمنع هذا أن معرفة الله مغروسة في قلوبهم - هذا الشعور الديني لا يمكن أن يكون وليد عقل بشري ، لأنه سبق كل تقدم علمي ،



وقد قال بعض من نزع الأرض برحلاته أنه فى الوقت الذى يمكننا أن نجد فيه أمما محرومة من العلوم أو السلطة أو التقدم ، فأننا لا نجد مدينة خالية من المعابد أو لا تقام فيها صلوات لدفع ضر أو ل جلب خير ، ثم يقول : فهذا دليل على أن الله خلق البشر وهم يحملون من المواهب الروحية ما يمكنهم من معرفة وجود الله معرفة تنبعث من النفس وتصدر من القلب ، كما ذكر عن الرحالة الذين جالوا عند افتتاح أمريكا واستراليا وغيرها من الأرض المجهولة ويجمل دليله هذا بقوله :

ان الاعتقاد بواجب الوجود وخلود النفس من أركان ديانتهم ، ديانة الشعوب التى ذكرها - وكذا الاعتقاد بمكافأة الصالحين ومجازاة المفسدين ، بل شهود عند أعظم الشعوب توحشا وهمجية الاعتقاد بوجود مولى عظيم فى السماء ، وقد كان الدين والاعتقاد بوجود الله سابقين على كل تقدم ، فلقد ظهر مع ظهور الانسان ووجوده على الأرض .

وما يزعمه زاعم من أن بعض الأمم لم يعرفوا الخالق - تعالى - فما هو الا ادعاء باطل ، كما تبين للمؤرخين الذين جالوا بين أولئك الشعوب ، واستقرأوا أخبارهم وجدوهم على أتم اتفاق على الإقرار بوجود الله - سبحانه - وقد أتوا بتفاصيل لا يشوبها ريبة ، وعلى فرض صحة أن بعض الشعوب الضاربين فى معامى الأرض لا تعرف

الخالق : فانهم نفر قليل يعدون من الشوائب ويخال شذوذهم على مرضى عرض لهذا الشعور الفطري (٦).

وبناء على ما تقدم يتضح لنا ان فطرية الشعور الدينى غريزة فى طبيعة البشر لا يخلو عنها فرد من الأفراد ، أو مجتمع من المجتمعات ، أو شعب من الشعوب .

ويمكن القول أيضا : ان الأنبياء عليهم السلام - لم يتجه هدفهم لغرس بذور عقيدة بقدر ما اتجه - أساسا الى توجيهِ غريزة التدين الموجودة والمستقرة فى النفس البشرية نحو الوجهة الصحيحة ، وتطهيرها عما شابها من شوائب الشرك (٧) .

### اهتداء الانسان الى سر وجوده :

فى أعماق كل انسان صوت خفى يناديه من الأعماق ، وأسئلة تلح عليه تنتظر الجواب الذى يريح نفسه ، ويطمئن قلبه ، ما العالم ؟ ما الانسان ؟ من أين جاء ؟ ما الحياة ؟ ما الموت ؟ أى مستقبل ينتظر الانسان بعد هذه الحياة ... الخ . هذه الأسئلة ألحت على الانسان من يوم خلق ، وستظل تلح عليه الى أن تطوى صفحة الحياة ولن تجد الاجابة الشافية الا فى الدين ، ذلك أن الدين هو الذى يستطيع أن يجيب على كل ما يدور فى خلد الانسان بما يرضى فطرته .

(٦) دلائل التوحيد ص ٤٧ ، ٤٨ محمد جمال الدين القاسمى ط - جمعية النشر والتأليف - مصر .

(٧) محاضرات فى العقيدة الاسلامية ص ١٤ ، ١٥ د . امين امين راشد ١٩٨٤ .

وهذه النزعة الفطرية الموجودة لدى الناس جميعا تظهر واضحة أمام الشدائد والكوارث والحن ، هنا يجد الانسان أنه لا حيلة له الا الالتجاء الى قوة عليا يلتجئ اليها ، ونرى هذا واضحا فى آيات كثيرة فى كتاب الله تعالى • منها :

١ - « قل من ينجيكم من ظلمات البر والبحر تدعونه تضرعا وخفية لئن أنجانا من هذه لنكون من الشاكرين •  
فصل الله ينجيكم منها ومن كل كرب ثم أنتم تشركون » (٨) •

٢ - « هو الذى يسيركم فى البر والبحر حتى اذا كنتم فى الفلك وجرين بهم برّيح طيبة وفرحوا بها جاءتها ريح عاصف وجاءهم الموج من كل مكان دعوا الله مخلصين له الدين لئن أنجيتنا من هذه لنكون من الشاكرين » (٩) •  
٣ - « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله » (١٠) •

٤ - « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله فأنى يؤفكون » (١١) •  
٥ - « واذا غشيهم موج كالظلل دعوا الله مخلصين له الدين فلما نجاهم الى البر فمنهم مقتصد وما يجحد بآياتنا الا كل ختار كفور » (١٢) •

(٨) سورة الانعام الآية ٦٢ ، ٦٤ •

(٩) سورة يونس الآية رقم ٢٢ •

(١٠) سورة الزخرف الآية رقم ٩ •

(١١) سورة العنكبوت الآية رقم ٦١ •

(١٢) سورة لقمان الآية رقم ٣٢ •

٦ - « وإذا أنعمنا على الإنسان أعرض ونأى بجانبه وإذا مسه المشر فذوق دعاء عريض » (١٣) .

ومن هنا نرى أن فطرة الإنسان تحس دائما بالظلمة والتوتر حتى تجد الخالق وتؤمن به ، وتتوجه اليه ، فتستريح النفس الانسانية ، وتحس باهداية بعد التخبط والاطمئنان بعد القلق ، وبالقرب بعد الغربة ، هذا الظلمة الفطري أجمع عليه الباحثون قديما وحديثا ، فقد وجدوا الإنسان منذ أقدم العصور يتدين ويتعبد ويؤمن بالله ، والانحراف الذي أصاب بني البشر لم يكن بإنكار وجود الله وعبادته وإنما كان بتوجيه العبادة الى غيره ، أو اشراك آلهة أخرى معه من مخلوقات الأرض والسماء .

يقول بعض الملاحدة « لو أردت من نفسي وعقلي أن يشكأ لما استطاعا ولو أرادا مني أن أشكأ لما استطعت ، ولو أتى نفيت إيماني بالقول لما صدقت أقوالي ، فشعوري أقوى من كل أقوالي ، ماذا لو أن إنسانا قال : إنه لا يجب نفسه أو لا يجب الحياة ، فهل تصدقه ؟ أو هل يصدق هو كلامه ؟ هل يمكن أن ننفي أنفسنا أو احساسنا بهذا الكلام ؟ ان الحقائق الكبيرة لا تسقطها الألفاظ ، كذلك الإيمان بالله والأنبياء والأديان من الحقائق القوية التي لا يمكن أن تضعفها أو تشكك فيها الكلمات التي تجيء غامضة أو عاجزة ، لأن فورة من الحماس قد أطلقتها ، ان إيماني يساوى : أنا موجود اذن أنا مؤمن ، أنا أفكر اذن أنا مؤمن ،

أنا انسان اذا أنا مؤمن » (١٤) .

ان هذا الاعتراف الذى سجله هذا الملحد يدل على أن  
الايمان فطرة متأصلة فى نفس الانسان ، ومعنى ذلك أن  
الانسان لا يمكن بأى حال من الأحوال أن يعيش بغير ايمان ،  
ولا أن يحيا من غير اله يعظمه ويقدسه ويلجأ اليه ورحم الله  
الامام ابن القيم حين يقول :

فى القلب شعث لا يلمه الا الاقبال على الله .

وفيه وحشة لا يزيلها الا الأنس بالله .

وفيه حزن لا يذهب به الا السرور بمعرفته ، وصدق  
معاملته .

وفيه قلق لا يسكنه الا الاجتماع عليه . والفرار اليه .

وفيه نيران حشرات لا يطفئها الا الرضا بأمره ونهييه

وقضائه ، ومعانقة الصبر على ذلك الى وقت لقاءه .

وفيه فاقة لا يسدها الا محبته والانابة اليه . ودوام

تذكره ، وصدق الاخلاص له ولو أعطى الدنيا وما فيها لم

تسد الفاقة أبدا (١٥) .

والقرآن الكريم يصور لنا أصالة الفطرة فى كل أفراد

---

(١٤) نقلا عن كتاب الايمان والحياة ص ٩٢ د . يوسف لقرصارى -

مكتبة وهبه ١٩٩٠ ، هذا ويبدو لى من خلال هذا النص ان هذا الرجل كان  
ملحدا قبل كتابة هذا النص . أما بعد كتابة هذا النص فواضح أنه رجل  
يؤمن بالله .

(١٥) مارج السالكين لابن القيم ١٧٢/٢ - در الحديث - مصر .

( م ٢ - حواش كنية السرايات )

البشرية ، ويعرضها فى صورة ميثاق اخذه الله عز وجل  
- على الانسانية - بينها وبينه على أن تعبدوه ولا تشرك به  
شيئاً . يقول جل شأنه ( واذ أخذ ربك من بنى آدم من ظهورهم  
ذريرتهم وأشهدهم على أنفسهم ألسنت بربكم قالوا بلى شهدنا  
أن تقولوا يوم القيامة انا كنا عن هذا غافلين . أو تقولوا  
انما أشرك آبائنا من قبل وكنا ذرية من بعدهم أفتهلكنا بما  
فعل المبطلون ) (١٦) .

قال صاحب تفسير المنار « هذه الآيات بدء سياق جديد  
فى شئون البشر العامة المتعلقة بهداية الله لهم بما أودع فى  
فطرتهم ، وركب فى عقولهم من الاستعداد للإيمان به  
وتمجيده وشكره فى اثر بيان هدايته لهم بارسال الرسل  
وانزال الكتب » (١٧) .

هذا وقد أخذ العلماء من هاتين الآيتين السابقتين أموراً  
من أهمها :

١ - ان معرفة الله - سبحانه - فطرية ضرورية . قال  
تعالى ( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض  
ليقولن الله ) .

٢ - فساد التقليد فى الدين ، وأنه تعالى قد أزاح العذر ،  
وأزال العلل بحيث أصبح لا يعذر أحد بكفره أو  
شركه (١٨) .

(١٦) سورة الاعراف الآية ١٧٢ ، ١٧٣ .

(١٧) تفسير المنار ٣٨٦/٩ .

(١٨) التفسير الوسيط للقرآن الكريم ٢٦٣/٥ د محمد السيد

حنطاي .

## الاسلام دين الفطرة

أخذ الاسلام وصف الفطرة من قول الله تعالى ( فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التى فطر الناس عليها لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم ولكن أكثر الناس لا يعلمون ) (١٩) والملاحظ أن الآية الكريمة تبين أن الاسلام ليس فقط دين الفطرة وانما هو الفطرة التى فطر الله الناس عليها ، وهذا تعبير موجز ينطبق تمام الانطباق على سنن الله - تعالى - التى خلق عليها الانسان سواء كان هذا يتعلق بنفس الانسان أو ببدنه أو بقلبه ، فى الفرد والأسرة والجماعة ، أو فى الشعوب والأمم ، وثبات تلك السنن ، أى فى الانسان أو غيره واطرادها واتساقها فيما بينها - ومع السنن الأخرى المنبثة فى الكون - ، دل عليه أبلغ دلالة قوله تعالى ( لا تبديل لكلمات الله ) فهذه الجملة أكدت المعانى السابقة فى قوله تعالى ( فطرة الله التى فطر الناس عليها ) ذلك أنها وضحت معنى الفطرة ففسرتها بمعنى الخلق وأضافت الخلق الى الله سبحانه وتعالى - فأكدت كل معانى الكمال المنطوية فى اضافة الفطرة الى الله فى قوله سبحانه ( فطرة الله التى فطر الناس عليها ) ، كما أن التعميم فى قوله سبحانه ( لا تبديل لخلق الله ) قد أكد مفهوم ذلك التخصيص لأنه شامل له ، ومن ناحية أخرى دال على اتساق الاسلام مع الفطرة العامة

فى الكون كله ، فلا اختلاف بين الفطرتين (٢٠) .

وقد شاعت ارادة الله - سبحانه - أن يكون كل شيء فى الكون على مقتضى حكمته وتدييره لا يتغير ولا يتبدل بتغير الأزمان ، حتى العلوم الحديثة يقوم وجودها على هذا القانون الالهى ، اذ العلم وطريقته النظرية العلمية التجريبية متوقفة على اتساق الفطرة واتصاف سننها بالاطراد والثبوت (٢١) .

والملاحظ أن هذه الآية الكريمة التى جاءت فى سورة الروم قد سبقتها آيات كلها كونية لا يستطيع كشف أسرارها الا العلم التجريبي الحديث ، وهذه الايات ( فسبحان الله حين تمسون وحين تصبحون • وله الحمد فى السموات والأرض وعشيا وحين تظهرون ، يخرج الحى من الميت ويخرج الميت من الحى ويحيى الأرض بعد موتها وكذلك تخرجون • ومن آياته أن خلقكم من تراب ثم اذا أنتم بشر فنتشرون • ومن آياته أن خلق لكم من أنفسكم أزواجا لتسكنوا اليها وجعل بينكم مودة ورحمة ان فى ذلك لآيات لقوم يتفكرون • ومن آياته خلق السموات والأرض واختلاف السيفتكم والأوانكم ان فى ذلك لآيات للعالمين • ومن آياته منامكم بالليل والنهار وابتغاؤكم من فضله ان فى ذلك لآيات

(٢٠) يراجع : الاسلام فى عصر العلم من ٢١ ، ٢٢ للاستاذ محمد

احمد الغمراوى • دار الكتب الحديثة - مصر - ١٩٧٨ •

(٢١) المرجع السابق من ٢٢ •



لقوم يسمعون • ومن آياته يريكم البرق خوفا وطمعا وينزل  
من السماء ماء فيحيي به الأرض بعد موتها ان فى ذلك لآيات  
لقوم يعقلون • ومن آياته أن تقوم السماء والأرض بأمره ثم  
إذا دعاكم دعوة من الأرض إذا أنتم تخرجون وله من فى  
السموات والأرض كل له قانتون ( ٢٢ ) •

هذه تسع آيات جمع الله للانسانية فيها بين العلام  
والدين ، ثم كان التعقيب بعد هذه الآيات بذكر الفطرة  
والخلق وربطهما بالدين « فطرة الله التى فطر الناس عليها  
لا تبديل لخلق الله ذلك الدين القيم » يقول بعض الباحثين :  
ومن أعجب عجائب تلك الآيات الكريمة وأكبرها وأبهرها ،  
وصف الاسلام بأنه نفس الفطرة التى فطر الله الناس عليها ،  
وهذا شئ فوق العقل البشرى أن يتصوره فضلا عن أن  
يسبق اليه فى القديم والحديث ، والانسانية الى الآن لا تعقل  
حتى امكان تحقيقه ، فلا فلاسفتها ولا مشرعوها يحسدئون  
أنفسهم يوما ما الى نظام ينطبق على الفطرة من جميع  
الوجوه ، والمسلمون فى شغل بما ينبذ اليهم الغرب من  
الآراء والمذاهب غافلين عن الكنز الذى بأيديهم ، والنسور  
الذى فوق أبصارهم ، وعن النعمة الكبرى التى من الله  
عليهم بها فى الاسلام « (١٣) •

هذا وقد تناول كبار المفسرين مسألة الفطرة بشئ من

(٢٢) سورة الروم الآية رقم ١٧ - ٢٥ •

(٢٣) الاسلام فى عصر العلم ص ٢٥ •

التفصيل ، فقد بين الامام ابن كثير - رحمه الله - أن معنى قوله تعالى ( فأقم وجهك ) أى استمر على الدين الذى شرعه الله من الحنيفية ملة ابراهيم التى هداك الله لها ، وكملاها لك غاية الكمال ، وأنت مع ذلك لازم فطرتك التى فطر الله الناس عليها ، لأن الله تعالى فطر خلقه على معرفته وتوحيده ، وأنه لا اله غيره ، أما بالنسبة لقوله تعالى ( لا تبدل خلق الله ) . فقد نقل ابن كثير قولاً لابن عباس - رضى الله عنهما - مع سبعة من كبار التابعين أن معنى قوله تعالى ( لا تبدل لخلق الله ) أى لدين الله ، أى أن الاسلام والفطرة التى فطر الله الناس عليها شيء واحد (٢٤) .

ويؤكد هذا المعنى الامام الزمخشري صاحب تفسير الكشاف ، حيث يبين أن المراد من الفطرة : ملة الاسلام والتوحيد ، فالله - سبحانه - خلق الناس قابلين للتوحيد ولدين الاسلام ، غير نائين عنه ، ولا منكرين له ، لكونه مجاوباً للعقل ، مساوقاً للنظر الصحيح ، حتى لو تركوا لما اختاروا عليه ديناً آخر ، ومن غوى منهم فباغواء شياطين الانس والجن ، ويبين الزمخشري أن معنى قوله تعالى ( لا تبدل لخلق الله ) أى ما ينبغى أن تبدل تلك الفطرة أو تغير (٢٥) .

كما أخذ الاسلام أيضاً لفظ الفطرة من قول الرسول

(٢٤) تفسير ابن كثير ٤٣٢/٣ - ط ٠ عيسى الحلبى

(٢٥) تفسير الكشاف ٢٢٢/٣ ط ٠ مصطفى الحلبى

— ﷺ — فى الحديث الشريف « كل مولود يولد على الفطرة فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه ، كما تنتج البهيمة جمعاء هل تحسون فيها من جدعاء » (٣٦) .

وقد فسر جمهور السلف لفظ الفطرة الواردة فى الحديث الشريف بالاسلام أو التوحيد أو معرفة الله - تعالى - . وقيل : ان المعنى : أن كل مولود يولد على ما سبق له فى علم الله ، لكن الامام ابن تيمية يرد هذا الرأى قائلاً : « ومعلوم أن جميع المخلوقات بهذه المثابة ، فجميع البهائم مولودة على ما سبق فى علم الله لها ، وحينئذ فيكون كل مخلوق مخلوقاً على الفطرة ، وأيضا فلو كان المراد ذلك لم يكن لقوله « فأبواه يهودانه أو ينصرانه أو يمجسانه » معنى فانهما فعلاً به ما هو الفطرة التى ولد عليها فلا فرق بين التهود والتنصير ، وتمثيله صلى الله عليه وسلم بالبهيمة التى ولدت جمعاء ثم جدعت ، يبين أن أبويه غيرا ما ولد عليه » (٣٧) .

وهناك رأى يقول : ان المراد من المعنى فى الحديث . أن الله - تعالى - خلق العباد خالين من المعرفة والأفكار من غير أن تكون الفطرة تقتضى واحدا منهما ، بل يكون القلب كاللوح الذى يقبل كتابة الايمان والكفر ، وليس هو لأحدهما أقبل منه للآخر .

(٢٦) البخارى كتاب الجنائز باب (٧٩) حديث (١٣٥٨) ، مسلم كتاب

القدر (٤٦) باب (٦) حديث (٢٦٥٨/٢٢) .

(٢٧) مجموعة الرسائل الكبرى للامام تقي الدين ابن تيمية ٣٣٥/١

لكن ابن تيمية يرد أيضا على هذا القول مبينا أن « هذا قول فاسد جدا ، اذ لا فرق حينئذ بين المعرفة والانكار والتهويد والتنصير والاسلام ، وانما ذلك بحسب الأسباب ، فكان ينبغي أن يقال : فأبواه يسلمانه ويهودانه وينصرانه ، فلما ذكر أن أبويه يكفرانه ، وذكر الملل الفاسدة دون الاسلام ، علم أن حكمه في حصول سبب مفضل غير حكم الكفر ، ففي الجملة كل ما كان قابلا للمدح والذم على السواء لا يستحق مدحا ولا ذما ، والله - تعالى - يقول ( فأقم وجهك للدين حنيفا فطرة الله التي فطر الناس عليها ) فأمره بلزوم فطرته التي فطر الناس عليها - والمأمور بلزومه ممدوح - وأيضا فالنبي - ﷺ - شبه الفطرة بالبهيمة المجتمعة الخلق ، وشبه ما يطرأ عليها من الكفر نجس الأنف ومعلوم أن كمالها محمود ونقصها مذموم ، فكيف تكون الفطرة قبل النقص لا مضمومة ولا مذمومة ؟ ( ٢٨ ) .

وبهذا يرى الامام ابن تيمية أن النفوس مفطورة على معرفة الخالق جل وعلا وان كان بعض الناس قد يحدث له ما يفسد هذه الفطرة ، ويحيد بها عن الطريق السوي .

وعلى أي حال : فان الآية الكريمة والحديث الشريف متظاهران معا على أن الاسلام الذي هو دين الله والفطرة الانسانية السليمة شيء واحد ، وأن ما يعتور بعض الناس من عوج انما هو أمر طارئ يرجع - أساسا - إلى الخروج

عن التربية الإسلامية الصحيحة ، وواضح من خلال نص الحديث أن البيئة لها أثر هام في حياة الإنسان ، ولكن لا يعنى ذلك أن هناك مسوغ لانحراف الفطرة أو فسادها فلا تسقط مسئولية الإنسان بحال من الأحوال اذا انحرف عن الايمان ، ان هذه القضية هي قضية الناس جميعا ، فى جميع الأقطار والأماكن ، وفى جميع الأجناس والألوان ، وعلى جميع المستويات ، وقضية الإنسان الى قيام الساعة (٢٩) .

★ ★ ★

## الفطرة والتوحيد

عقيدة التوحيد ، هي العقيدة التي قامت عليها جميع الرسالات السماوية ، ودعا اليها جميع الأنبياء - عليهم السلام - وهذا هو ما سجله القرآن الكريم في أكثر من موضع يقول تعالى ( ولقد بعثنا في كل أمة رسولا أن اعبدوا الله واجتنبوا الطاغوت ) (٣٠) ( وما أرسلنا من قبلك من رسول الا نوحي اليه أنه لا اله الا أنا فاعبدون ) (٣١) .

وكل رسول يقول الكلمة ذاتها ويمضى . فيأتي الرسول الذي بعده فيقول نفس الكلمة حتى لكأنهم رسول واحد على اختلاف الزمن واختلاف لغات الأقوام ( ولقد أرسلنا نوحا الى قومه أنى لكم نذير مبين . ألا تعبدوا الا الله انى أخاف عليكم عذاب يوم أليم ) (٣٢) .

« والى عاد أخاهم هودا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره .. » (٣٣) .

« والى ثمود أخاهم صالحا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم من اله غيره .. » (٣٤) .

« والى مدين أخاهم شعيبا قال يا قوم اعبدوا الله ما لكم

(٣٠) سورة النحل الآية رقم ٣٦ .

(٣١) سورة الأنبياء الآية رقم ٢٥ .

(٣٢) سورة هود الآية رقم ٢٥ ، ٢٦ .

(٣٣) سورة هود الآية رقم ٥٠ .

(٣٤) سورة هود الآية رقم ٦١ .

من اله غيره ٠٠ » (٣٥) .

« واذ قال ابراهيم لأبيه وقومه انذى براء مما تعبدون  
الا الذى فطرنى فانه سيهدين » (٣٦) وقد خاطب القرآن الكريم  
محمدا - ﷺ - فى قوله سبحانه « واسأل من أرسلنا قبلك  
من رسلنا أجعلنا من دون الرحمن آلهة يعبدون » (٣٧) .

ومن هنا : نجد أن التوحيد هو الأساس الذى قامت  
عليه جميع الرسالات السماوية ، وهذا التوحيد مفطور فى  
طبيعة الانسان ، فكل انسان سوى الفطرة يشعر بفطرته أن  
ثمة واحدا قد نظم هذا العالم ودبره ، لا يشبهه الممكنات فى  
شئ من صفاتها وليس بجسم ولا عرض ، ولا محدود  
ولا متحيز ، ولا يستطاع ادراكه الا بآثاره ، والى ذلك اهتدى  
الأعرابى بفطرته النقية قائلا « البعرة تدل على البعير ، وأثر  
الأقدام يدل على المسير ، أسماء ذات أبراج وأرض ذات  
فجاج ، وبحار ذات أمواج أفلا يدل ذلك على اللطيف  
الخبير » ؟

وقد جاء الاسلام مصدقا لما اقتضته الفطرة السليمة ،  
ولم يرد فى الاستدلال شيئا سوى أن أيقظ العقول ونبهها الى  
النظر فى آثار الله - تعالى (٣٨) .

---

(٣٥) سورة هود الآية رقم ٨٤ .

(٣٦) سورة الزخرف الآية رقم ٢٦ .

(٣٧) سورة الزخرف الآية رقم ٤٥ .

(٣٨) الاسلام دين الفطرة ص ٥٥ للششيخ عبد العزيز جاويز ط .

الزهراء للاعلام العربى .

وكل حجة يحملها الشرك هي فى حقيقتها حجة باطلة  
أمام اشراقة الفطرة السوية والعهد الموثق ، ان هذه الفطرة  
اشراقة فى النفس تمنع الناس أن يتبعوا أباءهم على عمى  
وضلال ، وتدفع الناس أن يؤمنوا بالله واحد ، وقد رد القرآن  
على هذه الحجج الباطلة فقال تعالى :

( سيقول الذين أشركوا لو شاء الله ما أشركنا ولا آبائنا  
ولا حرمنا من شيء كذلك كذب الذين من قبلهم حتى ذاقوا  
بأسنا . قل هل عندكم من علم فتخرجوه لنا ان تتبعون الا  
الظن وان أنتم الا تخرصون . قل قلله الحجة البالغة فلو شاء  
لهداكم أجمعين ) (٣٩) .

انها حجة باطلة واهية أمام فطرة التوحيد السوية التى  
أمنت بالله الواحد وعرفت أن الله - سبحانه على كل شيء  
قدير ، وأنه فعال لما يريد ، وقد شاءت ارادته - سبحانه -  
أن يخلق الناس كلهم على الفطرة والتوحيد ، لكن الناس هم  
الذين ينصرفون عن هذه الفطرة النقية ، ويسيروا فى  
الطريق المعوج .

وهذه الحجة الواهية التى يأتى بها المشركون تحمل فى  
طياتها التناقض الواضح ، لأنهم ما داموا يقرون بقدرته  
- سبحانه - الى هذا الحد الذى لو شاء الله معه « لهداهم  
أجمعين » ما داموا يقرون بذلك فلمماذا لم يؤمنوا بالله  
- تعالى - ويسلموا له ، ويعودوا الى فطرة التوحيد  
الصادقة (٤٠) .

(٣٩) سورة الأنعام الآية رقم ١٤٨ ، ١٤٩ .

(٤٠) التوحيد وواقعنا المعاصر ص ٨٦ - عدنان رضا النحوى .



وإذا كنا نتحدث هنا عن التوحيد والفطرة فإننا نلمح التوحيد واضحا أيضا في أسماء الله الحسنى ، فمن أسماء الله الحسنى : الخالق البارىء المصور ، ولا يعقل أن تكون هذه الصفات الا لواحد ، والا لذهب كل اله بما خلق ، ولعلا بعضهم على بعض ، وفى هذا يقول تعالى ( بل أتيناهم بالحق وانهم لكاذبون ، ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله اذن لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على بعض سبحانه الله عما يصفون » (٤١) .

والقرآن الكريم يلفت نظرنا الى أن هناك صفات لا يمكن أن تجتمع فى أكثر من اله واحد له ملك السموات والأرض ، يقول تعالى :

( سبح لله ما فى السموات والأرض وهو العزيز الحكيم . له ملك السموات والأرض يحيى ويميت وهو على كل شيء قدير . هو الأول والآخر والظاهر والباطن وهو بكل شيء عليم . هو الذى خالق السموات والأرض فى ستة أيام ثم استوى على العرش يعلم ما يلج فى الأرض وما يخرج منها وما ينزل من السماء وما يعرج فيها وهو معكم أينما كنتم والله بما تعملون بصير . له ملك السموات والأرض والى الله ترجع الأمور . يولج الليل فى النهار ويولج النهار فى الليل وهو عليم بذات الصدور ) (٤٢) .

فالله - سبحانه - العزيز الحكيم ، يحيى ويميت وهو

(٤١) سورة المؤمنون الآية رقم ٩٠ ، ٩١ .

(٤٢) سورة الحديد الآية رقم ١ - ٦ .

على كل شيء قدير هو الأول والآخر والظاهر والباطن ، وهو بكل شيء عليم ، اليه ترجع الأمور ، عليم بذات الصدور . . . هذه الصفات تمثل بعضا من صفات الواحد ولا يمكن أن تجتمع في أكثر من واحد ، له وحده ملك السموات والأرض ، وبهذه الصفات . وهذه الألوهية لا يسأل عما يفعل ، فالذى يسأل هو المخلوق ، فالمخلوق هو الذى يسأل عن فعله ويحاسب عليه ، أما الخالق فيحاسب الخلق الذين خلقهم .

( أم اتخذوا الهة من الأرض هم ينشرون . لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا فسبحان الله رب العرش عما يصفون . لا يستل عما يفعل وهم يسئلون . أم اتخذوا من دونه الهة قل هاتوا برهانكم هذا ذكر من معى وذكر من قبلى بل أكثرهم لا يعلمون الحق فهم معرضون ) (٤٣) .

هذا وقد نهج الامام أبو منصور الماتريدى نهجا يخاطب الفطرة مستدلا به على وحدانية الله - تعالى - مبينا ما يلى :

١ - ان الأمر المعتاد بين الملوك بذل الوسع منهم فى قهر أمثالهم من الملوك ليكون لواحد منهم الملك القاهر ، وليمنع هذا الملك غيره من انفاذ حكمه واظهار سلطانه ، فنفاذ سلطان العزيز الحكيم وحده دلالة على أنه الواحد « قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا

---

(٤٣) سورة الانبياء ٢١ - ٢٤ ، وينظر التوحيد وواقعنا المعاصر

لابتغوا الى ذى العرش سبيلا » (٤٤) وربنا جل وتعالى  
قد نفذ سلطانه بارسال رسله بالآيات البينات التى  
يضطر من شاهدها أنها فعل من لو كان معه شريك  
لمنع اظهارها ، فما سلمت الآيات للرسل الا لأن الاله  
الحق قد قهر كل معاند متعنت مكابر .

٢ - ثم انه لو كان مع الله - سبحانه - اله لأظهر الآخر  
حكيمته بفصل فعله عن فعل الاله الحق ليعلم به قدرته  
وسلطانه ، ولوجد فى الكون أفعالا لا يضاد بعضها  
بعضا ، وهذا معنى قوله تعالى ( وما كان معه من اله  
اذن لذهب كل اله بما خلق ولعلا بعضهم على  
بعض ) (٤٥) وقوله سبحانه ( هذا خلق الله فأرونى ماذا  
خلق الذين من دونه ) (٤٦) وقوله ( أم جعلوا لله شركاء  
خالقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم ) (٤٧) .

٣ - ولو وجد أكثر من اله لتقلب فيهم التدبير مثل تحول  
الأزمنة والفصول ، أو تسيير الشمس والقمر  
والنجوم ، أو أغذية الخلق وتدبير معاش الحياة ،  
فدوران ذلك كله على مسلك واحد من التدبير واتساقه  
على سنن واحد يستحيل أن يتم بمديرين .

(٤٤) سورة الاسراء الآية رقم ٤٢ .

(٤٥) سورة المؤمنون الآية رقم ٩١ .

(٤٦) سورة لقمان الآية رقم ١١ .

(٤٧) سورة الرعد الآية رقم ١٦ .

٤ - ثم ان السماء والأرض على بعد ما بينهما ، وأطراف الأرض على بعد ما بينها تنخرط كلها فى سلك من الانسجام المتقن ، فكل نوع من الأنواع الخارجة من الأرض لا يكون الا بسبب من أسباب السماء ، وحاجات كل أهل البلدان منتشرة فى جميع الأطراف ، وكل ذلك يستحيل أن يكون بمديرين .

٥ - وإذا تأملنا عناصر العالم وجواهره لوجدنا أن كل عنصر أو جوهر منها لا يكون نافعا من كل وجه ، ولا خبيثا ضارا من كل وجه ، وفى ذلك دليل على وحدانيته تعالى ، لأنه جمع فى كل عنصر من هذه العناصر وجوها للمنافع وجوها للمضار ، فلو كانت بعض العناصر خالصة الخيرية والنفع لكان من الممكن أن يقال : ان الها من الآلهة قد اختص بصنع الخيرات وحدها ، ولو كانت بعض العناصر خالصة الشرية والضرر لكان من الممكن أن يقال مثل ذلك أيضا ، فثبت أن مدبر الجميع واحد جمع فيها بين المنافع والمضار ، وحبس الضرر عن النفع ، والشر عن الخير ، بالحكمة العجيبة فالتألف مع التضاد لا يكون الا بمدبر حكيم عليم لطيف لا ينازع فى التدبير ولا يخالف فى التقدير (٤٨) .

(٤٨) التوحيد لأبى منصور الماتريدى ص ١٦ وما بعدها - تحقيق

د<sup>٥</sup> فتح الله خليف - دار المشرق - بيروت - ١٩٧٠ .

- هذا ، ونود أن نشير هنا الى أن فى القرآن الكريم دلالات فطرية بدهية على وحدانية الله - جل وعلا - ومنها :
- ١ - قوله تعالى ( لو كان فيهما آلهة الا الله لفسدتا ) (١٩) .
- وهذا النص القرآنى الكريم دليل واضح على استحالة وجود الهين يقومان بفعل واحد ، والملاحظ أن الدلالة هنا فى الآية دلالة فطرية ، فالآية تقرر حقيقة بدهية تدركها فطرة كل انسان ، وهى أن وجود ملكين فى مدينة واحدة يفسدها ، لأنه لا يتأتى فعل واحد من فاعلين فيجب ضرورة - ان فعلا معا - أن تفسد المدينة الا اذا كان أحد الملكين يعمل والثانى عاطل ، وقد يجوز هذا فى اللوك ولكن لا يجوز فى الآلهة ، ذلك أن العاجز والعاطل لا يصح للألوهية .
- ٢ - قوله تعالى ( ما اتخذ الله من ولد وما كان معه من اله ) لذهب كل اله بما خاق ولعلا بعضهم على بعض ) (٢٠) .
- وهذه الآية الكريمة تبين لنا أن الآلهة المختلفة الأفعال لا يطبع بعضها بعضا ولا يكون عنها موجود واحد ، ولما كان العالم واحدا وجب ألا يكون موجودا عن آلهة مختلفة الأفعال ، وانما هو موجود عن اله واحد ، وهذا أمر بدهى ، وحقيقة واضحة ، تدركها الفطرة السليمة .
- ٣ - قوله تعالى ( قل لو كان معه آلهة كما يقولون اذا لابتغوا الى ذى العرش سبيلا ) (٢١) .

---

(٤٩) سورة الأنبياء الآية رقم ٢٢ .

(٥٠) سورة المؤمنون الآية رقم ٩١ .

(٥١) سورة الاسراء الآية رقم ٤٢ .

( م ٣ - حولية كلية الدراسات )

ومعنى الآية الكريمة : أنه لو وجد الهان ، لابد وأن يتساويا فى كل شىء ، ومن هنا تكون نسبتهما الى العرش واحدة ، لأن اتحاد أفعالهما يستلزم الاتحاد فى كل الصفات ، وهذا بدوره يستلزم - بدهيا - استحالة القول بالتعدد ، فوجود الهين سرمديين مستحيل ، وبلوغ الكمال المطلق فى صفة من الصفات يمنع بلوغ كمال مطلق آخر فى تلك الصفة نفسها ، وأن الأثنىينية لا تتحقق فى موجودين كلاهما يطابق الآخر ، ولا يتمايز منه فى شىء من الأشياء ، وكلاهما بلا بداية ولا نهاية ولا حدود ولا فروق ، وكلاهما يريد ما يريده الآخر ، ويقدر ما يقدره ، ويعمل ما يعمل فى كل حال وفى كل صغير وكبير ، فهذان وجود واحد وليس بوجودين (٥٢) .

ومن هنا نجد أن القرآن الكريم يبين لنا فى جلاء ووضوح أن وحدة العالم وما يشتمل عليه من نظام وابداع واتصاف الاله بالكمال المطلق ، أدلة قاطعة على وحدانية الخالق سبحانه وتعالى (٥٣) . والى هذا تشير الآية القرآنية فى قوله سبحانه :

( والهمك اله واحد لا اله الا هو الرحمن الرحيم ، ان فى خلق السموات والأرض واختلاف الليل والنهار والفلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس وما أنزل الله من السماء

(٥٢) « الله » للعقائد ص ٢٤٣ - ط ٥ دار المعارف - مصر .

(٥٣) العقيدة فى ضوء القرآن الكريم ص ١١٤ د صلاح عبد العليم -

مكتبة الأزهر - ط ١ - ١٩٨٢ .

من ماء فأحيا به الأرض بعد موتها وبث فيها من كل دابة  
وتصريف الرياح والسحاب المسخر بين السماء والأرض  
لآيات لقوم يعقلون ) .

والمعنى : والهكم الذى يستحق العبادة اله واحد ،  
ولا يستحق العبادة أحد سواه ، فهو سبحانه خلق السموات  
والأرض وما فيهما من الاحكام والاتقان ، وكذلك اختلاف  
الليل والنهار وافلك التى تجرى فى البحر بما ينفع الناس ،  
وما أنزل الله من السماء من ماء ، ولو شاء لأمسكه ، مع أن  
الماء من طبعه الانحدار ، وهو وحده الذى جعل الأرض  
التي نعيش عليها تنبت من كل زوج بهيج بسبب ما أنزل عليها  
من ماء وهو وحده الذى نشر على هذه الأرض أنواعا من  
الدواب مختلفة فى طبيعتها ، وأحجامها ، وأشكالها ،  
ألوانها ، وأصواتها ، ومأكلا ، وحملها وتناسلها ، ووجوه  
الانتفاع بها ، وغير ذلك من وجوه الاختلاف الكثيرة ،  
وتصريف الرياح ، ونقلها من حال الى حال ، وتوجيهها على  
حسب ارادته ، ووفق حكمته والسحاب المسخر بين السماء  
والأرض ، ان كل هذه المشاهد الكونية آيات ناطقة بأن الله  
واحد لا اله غيره (٥٤) .

لقد اتجهت الآية الكريمة فى تثبيت عقيدة وحدانية الله  
- تعالى - وقدرته وألوهيته الى تنبيه الحواس والمدارك  
والمشاعر الى ما فى هذا الكون المشاهد المنظور من آيات  
ودلائل على حقيقة الخالق - عز وجل - بالعبادة ، وهذه

الطريقة من تنبيه الحواس والمدارك جديرة بأن تفتح الأبصار والبصائر على عجائب الكون . ذلك أن هذه العجائب قد أصبحت شيئاً مألوفاً عند كثير من الناس بسبب عدم تدبرهم لما فيها من عظات وعبر (٥٥) .

وكلما كان الانسان أسلم فطرة وأزكى نفساً تفتحت بصيرته ، وارتفع عن جاذبية الطين . أحس بأن الكون كله ناطق بوحدايته سبحانه ، فقضية التوحيد هي القضية الكبرى في حياة الانسان ، والحقيقة الأولى في الكون ، ولا عجب اذا رأينا من خلال الفطرة المنحرفة ألهة شتى ، ومن هنا فقد كان التوحيد بكل امتداده قضية الفطرة ، لأن الله - سبحانه - فطر الناس على التوحيد وقواعد الايمان وأسس العبادة « وما لى لا أعبد الذى فطرنى اليه ترجعون » (٥٦) انها شهادة ممتدة مع العصور والأجيال ، فطرة تؤمن بالله وحده لا شريك له ( قل أغير الله أتخذ ولياً فاطر السموات والأرض وهو يطعم ولا يطعم قل انى أمرت أن أكون أول من أسلم ولا تكونن من المشركين ) (٥٧) .

★ ★ ★

---

(٥٥) المرجع السابق ٤٢٦/١ .

(٥٦) سورة يس الآية رقم ٢٢ .

(٥٧) سورة الأنعام الآية رقم ١٤ ويراجع التوحيد ص ٧٩ ، ٨٥ .



## القرآن الكريم يخاطب فطرة الإنسان

ان القرآن الكريم يخاطب جميع القوى التى أودعها الله فى الانسان ، ليذكره بالايمان الذى فطره عليه ، وبالعهد الذى أخذه عليه قال تعالى ( قل لمن الأرض ومن فيها ان كنتم تعلمون • سيقولون لله قل أفلا تذكرون • قل من رب السموات السبع ورب العرش العظيم • سيقولون لله قل أفلا تتقون • قل من بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ان كنتم تعلمون • سيقولون لله قل فأنى تسحرون • بل أتيناها بالحق وانهم لكاذبون ) (٥٨) •

فلا يكاد السؤال يطرق الأذان ( قل لمن الأرض ومن فيها ٠٠ ) حتى تجيب الفطرة التى أودعها الله ( سيقولون لله ) اذن لماذا يكون الانكار ، ولماذا يكون الكفر مع هذا الاعتراف الصريح بأن الله بيده ملكوت كل شئ وهو يجير ولا يجار عليه ؟ •

ان هذا الحوار يكشف لنا أن هناك جانباً من فطرة الانسان قد يظل سليماً حتى حينما تنحرف الفطرة ، ويغلبها الفجور ، فهذا الجزء من الفطرة يقصر بالحقيقة الناصعة ويعترف بها • يقول تعالى :

( ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض ليقولن الله قل الحمد لله بل أكثرهم لا يعلمون ) •

هذا اقرار واضح وصريح يخرج من فطرة الانسان ،

من ذلك الجزء الذى لم تفسده الشهوات ، ولم يعطله الهوى ، وهذا هو حال طائفة من الناس بقى فيهم مع انحراف الفطرة - بقية منها ظلت سليمة ، ولكن طائفة أخرى من الناس عم الفساد فطرتهم حتى لم يترك منها جزءا فلا يستطيعون أن يجيبوا على تلك الأسئلة ، ولا هم قادرون على تذكر أبسط الحقائق وأولى البديهيات (٥٩) .

( قل من رب السموات والأرض قل الله قل أفأخذتم من دونه أولياء لا يملكون لأنفسهم نفعا ولا ضرا قل هل يستوى الأعمى والبصير أم هل تستوى الظلمات والنور أم جعلوا لله شركاء خلقوا كخلقه فتشابه الخلق عليهم قل الله خالق كل شيء وهو الواحد القهار ) (٦٠) .

وهنا نرى أن الفطرة حينما تمرض ولم تسعف الإنسان بالاجابة ، يأمر الله رسوله أن يقرع فطرتهم بالتذكير ، لعلها تتذكر أو تعود الى رشدها ( قل الله ) ، ( قل الله خالق كل شيء ) ، ( قل هل يستوى الأعمى والبصير ) وكأن كلمة قل مطرقة تقرع النفوس الغافية لعلها تصحوا (٦١) .

وهكذا يمضى منهج الله - سبحانه - يخاطب الفطرة وما تحمله من قدرات عاطفية وعقلية ، فلا يترك ناحية الا خاطبها وقرعها وحرك طاقاتها ، وتمتد آيات القرآن الكريم

---

(٥٩) التوحيد ص ٩٢ .

(٦٠) سورة الرعد الآية رقم ١٦ .

(٦١) التوحيد ص ٩٢ .

تطرق الفطرة وتقرعها بالترغيب والترهيب فاذا خاطبت  
العاطفة والشعور فى آيات تطرق أيضا فكر الانسان وتحرك  
قدراته العقلية . يقول تعالى :

( قل انما أعظكم بواحدة أن تقوموا لله مثنى وفرادى ثم  
تتفكروا ما بصاحبكم من جنة ان هو الا نذير لكم بين يدي  
عذاب شديد . قل ما سألتكم من أجر فهو لكم ان أجرى الا  
على الله وهو على كل شىء شهيد . قل ان ربى يقذف بالحق  
علام الغيوب . قل جاء الحق وما يبدىء الباطل  
وما يعيد ) (٦٢) .

وكذلك قوله تعالى ( ان فى خلق السموات والأرض  
واختلاف الليل والنهار لآيات لأولى الألباب . الذين يذكرون  
الله قياما وقعودا وعلى جنوبهم ويتفكرون فى خلق السموات  
والأرض ربنا ما خلقت هذا باطلا سبحانه ففطنا عذاب  
النار ) (٦٣) .

. بهذا الشمول وهذا الامتداد يقرع منهاج الله - تعالى -  
فطرة الانسان بكل ما تحمل من عوامل خفية وكامنة ، لعلها  
تعود الى صفائها وسلامتها ، ولن يجد الناس حجة أعظم  
من كتاب الله ولا أبين ولا أدق من هذا الدستور ، ويستطيع  
المؤمن أن يجد فى بلاغة ودعوته حقيقة التوحيد على صورة  
متكاملة (٦٤) .

---

(٦٢) سورة سبأ الآية رقم ٤٦ - ٤٩ .

(٦٢) سورة آل عمران الآية رقم ١٩٠ ، ١٩١ .

(٦٤) التوحيد ص ٩٤ ، ٩٥ .

وحينما يتحدث القرآن الكريم عن وجود الله - سبحانه -  
يخاطب الفطرة أيضا • يقول تعالى فيما يحكيه على لسان  
الرسول - عليهم السلام - لأقوامهم « أفى الله شك فاطر  
السموات والأرض ؟ » <sup>(٦٥)</sup> أى لا يتأتى شك فى وجود الله  
- تعالى - عند أصحاب الفطر السليمة ، وكأن وجود الله  
- سبحانه - أوضح وأظهر من أن يبرهن عليه « فمن ينظر  
الى السموات وفى رفعها بغير عمد ، وفى الأرض وإيجادها  
وتعليقها فى الفضاء ••• أبعد النظر الى هذا هل يتأتى  
فى وجوده شك » ؟

ولذلك نجد للامام الكبير ابن عطاء الله السكندرى كلاما  
دقيقا فى هذا الموضع حيث يقول :

« الهى كيف يستدل عليك بما هو فى وجوده مفتقر اليك ،  
أىكون لغيرك من الظهور ما ليس لك حتى يكون هو المظهر  
لك ، متى غبت حتى تحتاج الى دليل يدل عليك ، ومنى بعدت  
حتى تكون الآثار هى التى توصل اليك » •

« كيف يتصور أن يحجبه شيء ، وهو الذى أظهر  
كل شيء » ؟ •

« كيف يتصور أن يحجبه شيء ، وهو الذى ظهر  
بكل شيء » ؟ •

« كيف يتصور أن يحجبه شيء ، وهو الظاهر قبل وجود  
كل شيء » ؟ •

« كيف يتصور أن يحجبه شيء ، وهو أظهر من كل شيء » ؟ •

« كيف يتصور أن يحجبه شيء ، وهو الواحد الذى ليس كمثله شيء » ؟ •

« كيف يتصور أن يحجبه شيء ، وهو أقرب اليك من كل شيء » ؟ •

« كيف يتصور أن يحجبه شيء ، ولولاه ما كان وجود شيء » ؟ (٦٦) •

هذا : ولو ذهبنا نستقرئ الآيات القرآنية التى تخاطب الفطرة لطال بنا المقام ، وهى تقوم على مبادئ مقررة يعترف بها كل انسان بالتفكير البسيط لوجودها فى فطرته • ومنها قوله تعالى ( أم خلقوا من غير شيء أم هم الخالقون ) (٦٧) ، ( أفلا ينظرون الى الابل كيف خلقت ، والى السماء كيف رفعت ، والى الجبال كيف نصبت ، والى الأرض كيف سطحت ) (٦٨) ، ( يا أيها الناس ضرب مثل فاستمعوا له ان الذين تدعون من دونه لن يخلقوا ذبابا ولو اجتمعوا له ) (٦٩) ، ( سنريهم آياتنا فى الآفاق وفى أنفسهم حتى يتبين

---

(٦٦) قرأه العين فى شرح حكم ابن عطاء الله السكندرى للشيخ أحمد

ابن زروق من ١٠٥ - ١١٠ تحقيق د. محمود بن الشريف ج ١ - بيروت •

(٦٧) سورة الواقعة الآية رقم ٩٠ •

(٦٨) سورة الغاشية الآيات ١٧ - ٢٠ •

(٦٩) سورة الحج الآية رقم ٧٣ •

لهم انه الحق ( ٧٠ ) ، وهكذا نجد أن القرآن الكريم يخاطب  
الفطرة ، لأنها مستودع طاقات الانسان ، الطاقات التي  
أودعها الله في هذا المخلوق ، وأول هذه الطاقات هو الايمان  
والتوحيد ، غرسهما الله في كل انسان ، حتى لا يكون له  
حجة في الكفر ( ٧١ ) .

★ ★ ★

---

( ٧٠ ) سورة فصلت الآية رقم ٥٢ .

( ٧١ ) التوحيد ص ١٠٢ .

### « حنين الفطرة »

فى داخل كل انسان فطرة لا يملؤها علم ولا ثقافة ولا فلسفة ، انما يملؤها الايمان بالله - سبحانه وتعالى - وستظل فطرة الانسان تحس بالجوع والظما ، حتى تجد الله وتؤمن به ، وتتوجه اليه ، وهنا تستريح من العناء ، وتهداً بعد الحيرة وتستقر بعد التخيبط ، وتطمئن بعد القلق والاضطراب (٧٢) .

والحقيقة أن الايمان بالله - تعالى - من الأمور الفطرية التى تسكن عمق الوجدان الانسانى ، وهذا الايمان هو احساس الانسان وشعوره بضرورة وجود قوة أخرى هى مناط الكمال والاعتدار ، وهذا الاحساس البشرى الذى يعمر به قلب الانسان وأعماقه من وجود هذه القوة الخفية الكاملة القادرة لازمة من لوازم حياة الانسان ، فكما يبحث الانسان عن الطعام والشراب والهواء لبقاء كيانه المادى ، يشعر فى نفس الوقت عن هذه القوة الخفية والتقرب منها للبقاء على كيانه الروحى والمادى معا (٧٣) .

وعبثا يحاول الانسان أحيانا أن يستتر جذوة الايمان المتقدة فى داخله ، ويحبس نداء الروح الداخلى ، غير أنه لا يستطيع ذلك ، ففى وقت الكروب والازمات تجد الكافر

---

(٧٢) يراجع : الخصائص العامة للاسلام ص ١٣ د يوسف

القرضاوى - مؤسسة الرسالة - ط ٧ - ١٩٨٩ .

(٧٣) فى الايمان والاسلام ص ١٧ احمد حسين ط ٢ دار العلم .

يلجأ الى الله - تعالى - طالبا منه الغوث والنجاة ، وقد ذكر أحد الكتاب أن رجلا كان لا يؤمن بالله واليوم الآخر ودارت الأيام دورتها ، ووقع هذا الرجل في برائن مرض شديد ، أنهك قواه ، وجعله طريح الفراش حينذاك استيقظ من غفوته ، وزالت عنه حجب الضلال الكثيفة ، فانبعث منه الايمان بالله - تعالى - وقد تكشف ذلك الايمان ، وتجلي واضحا في وصيته التي خطها لولده الوحيد الرضيع وهو سلى فراش الموت ، اذ كان يلح عليه فيها بوجوب الايمان بالله - تعالى - فكيف حصل هذا التحول المباغت في كيان الرجل وتفكيره ؟ ومن أين جاءه هذا الايمان ؟ انها - بلا شك - بذرة الايمان المكنونة داخل أعماقه وكيانه (٧١) .

ويقول أحد الأطباء : كان لى زميل فى دراستى يرفض الايمان بوجود الله ولا ينطق باسمه أبدا ، ولا يذكره مطلقا ، وذات يوم كنا نؤدى امتحانا عمليا ، وأمام كل طالب جهازه العلمى الذى يقوم بواسطته بتحضيرات طبية معينة ، فلفت نظرى صاحبنا الجاحد وهو منهمك فى عمله ، وقد تركزت حواسه ومشاعره كلها على الجهاز المذكور ، وهو يعالجه ولكن دون جدوى ، وأشرف الامتحان على الانتهاء ، ولم يحقق الطالب ما يصبو اليه من انجاز عمله المهم ، وكنت مولعا بمعرفة ما يؤول اليه أمره ، لذا بقيت أراقبه وأختلس النظار اليه واستمع الى ما يقول ، واذ بى أسمعته يردد مع

---

(٧٤) الايمان بالله فى ضوء العلم والعقل ص ٧١ محمد رشدى عبيد



نفسه بصوت خجول : « يا الله ، يا الله » وعاد الجهاز الى عمله ، وتهلل وجه صاحبنا فرحا وسرورا ، وهذأت أعصابه وعلاه البشر ، وحين غادرنا قاعة الامتحان لم أتمالك نفسى من أن أسأله عن سر نداءاته ودعائه الله الذى لا يعترف له بالوجود ، فضلا عن القدرة والتصرف والتدبير ، فأجاب قائلاً : يا أخى انه موجود ، وما كفرنا به الا تخمض ساذج من الامتثال لأوامره ، ورغبة طائشة فى اتباع الهوى العاجل (٧٥) .

ان هذا ان دل على شىء فانما يدل على حنين الفطرة الداخلية فى الانسان والتي تعيد الانسان الى صوابه عندما يتعرض للشدة ، أو يقع فى ورطة .

ويذكر أحد الباحثين أنه كان مقيما فى المدينة الجامعية ، وكان بالحجرة المقابلة طالب يتظاهر بالالحاد ، ويجادل فى الله بغير سلطان ، ودينما هو نائم سمعه يقول بأعلى صوته : يارب . يارب ، فأيقظه من النوم لكى ينقذه من هذا الصراع النفسى الدائر فى ثنايا ضميره ، والذى يتظاهر باخفائه (٧٦) .

ويعبر عن هذا الشعور الفطرى الفيلسوف الفرنسى الشهير « رينيه ديكارت » حين يقول « انى مع شعورى بنقص فى ذاتى أحس فى الوقت نفسه بوجود ذات كاملة وأرانى مضطرا الى اعتقادى بأن هذا الشعور قد غرسه فى ذاتى

---

(٧٥) المرجع السابق ص ٧١ .

(٧٦) فى العقيدة الإسلامية ص ٥٣ د محمد سيد المسير وآخرون .

تلك الذات الكاملة المتحلية بجميع صفات الكمال ،  
وهى الله » (٧٧) .

وهكذا نرى الاحساس الدائم بضعف الانسان ونقصه  
ومحدودية علمه وقدرته هذا الاحساس جعله الله - تعالى -  
المؤشر الصادق الذى يوجه الانسان الى خالقه ويحثه على  
الالتجاء اليه ، واستمداد العون منه ، وستظل هذه الفطرة  
الانسانية الكامنة داخل الانسان تتوق الى بارئها تخاطب  
روح الانسان وعقله واحساسه ، لكى يتنبه ويصحو ويعرف  
قدر نفسه وقدر ربه ، حتى يستيقظ أو يباغته الأجل (٧٨) .

ومهما وصل العالم من تقدم علمى أو تكنولوجى ، فانه  
لم ولن يستطيع ابعاد الانسان عن خالقه ، لأنها فطرة الله  
التي فطر الناس عليها .

هذه الفطرة حقيقة أجمع عليها الباحثون فى تاريخ الأمم  
والأديان والحضارات . ذلك أنهم وجدوا أن الانسان منذ  
أقدم العصور يتعبد ، ويتدين ، ويؤمن بالله ، ولذا يقول بعض  
المؤرخين .

« لقد وجدت فى التاريخ مدن بلا قصور ، ولا مصانع ،  
ولا حصون . ولكن لم توجد أبدا مدن بلا معابد » (٧٩) .  
وهذا حديث جرى لأحد الباحثين حيث يقول فيه « لقد

---

(٧٧) دائرة معارف القرن العشرين لمحمد فريد وجدى مادة « اله » .

(٧٨) الايمان بالله ص ٧٥ .

(٧٩) الخصائص العامة للإسلام ص ١٦ د يوسف القرضاوى -

مؤسسة الرسالة .

نشأت في أسرة لا تؤمن إلا بفرضيات العلم المادى ، ونتائج البحوث التجريبية ، ولا توقن بوجود شيء لا تتناوله الحواس ، فقد كان والدى يرفض وجود عالم الغيب ، ويعتقد بأن المصادفة هي التي خلقت الكون ووهبت الحياة وأنشأت الانسان .

هذا الانسان كان في نظره حيوانا بلغ هذه الدرجة من التطور والرقى العضوى والمعنوى بفعل عوامل الطبيعة ومتطلبات البيئة وظروف المعيشة .

لقد كانت الدنيا نهاية مراده وغاية سعيه ، يراها الفرصة الوحيدة التى سنحت للانسان ، وليس بعدها الا العدم . العدم المحض الذى لا تمتد اليه عين بصير ، ولا تتعلق به همة رجل ايجابى يقدر ويدبر . . . لا يبالى بدين أو حلق أو نقد ناقد ، لأن هذه الكلمات ما هي في رأيه الا رموز وهمية لقيم غريبة ، لم تنبثق عن واقع الانسان ، ولم تراع حرите ولم تقدر حاجاته البيولوجية والنفسية الأصلية . . ولكن لا أزال أذكر يوم وفاته ، ياله من يوم ! لقد ترك مشهده على صفحة نفسى أثرا لا يزول ، وبصمات لا تنمحى ، لقد قدر لى أن أعود الى البيت ذات مساء . . . والدى يحتضر كان قد انكمش على نفسه وتضائل كأنه يهرب ويختفى ويتملص من شبح مرعب يلاحقه . . وأخيرا تتمم بصوت خفيض كالهمس ، كاستغاثة آتية من قاع بئر عميقة . . الله أنت ربى . . وبعدها أسلم الروح ، ولا أدري ماذا فعل الله به » ؟ (٨٠) .

ان اقرار هذا الرجل فى نهاية حياته كانت وراءه الفطرة التى أعلنت كلمتها الخالدة ، ولكن بعد فوات الأوان وانطواء الأيام ، لقد كان الرجل مؤمنا بالفطرة التى فطر الله الناس عليها ، الا أنه كان يكتنم الايمان فى مستقر وعيه ، ولا يفسح المجال لينطلق ويعبر عن نفسه ويهتف بهتافه لاستغراقه الشعورى فى حب الدنيا ، وولعه الشغوف فى لم فتات مائدة الأرض ، ان كلمة الايمان التى خرجت منه فى نهاية حياته لم تخرج من فراغ ، ولم تنبثق من عجز فى قواه وحيويته (٨١) .

ان هذا الحنين الفطرى بوجود الخالق - سبحانه - لا يختص بفطرة الانسان وبضميره الانسانى فقط ، لكنه يعم الحيوانات بجميع أنواعها من أكبره الى أصغره ، بل يعم الشجر وغيره من النباتات ، ويعم الحجر وغيره من الجمادات ، فكل ما فى الكون يشعر أنه مخلوق ، وأن له خالقا ، فيسبح بحمده ويسجد له .

قال تعالى ( تسبح له السموات السبع والأرض ومن فيهن وان من شيء الا يسبح بحمده ولكن لا تفقهون تسبيحهم ) (٨٢) .

ويقول جل شأنه ( ويسبح الرعد بحمده والملائكة من خيفته ) (٨٣) .

---

(٨١) المرجع السابق ص ١٥ .

(٨٢) سورة الاسراء الآية رقم ٤٣ .

(٨٣) سورة الرعد الآية رقم ١٣ .

ويقول ( والله يسجد من فى السموات والأرض طوعا  
وكرها وظلالهم بالغدو والآصال ) (٨٤) .

ويقول ( أولم يروا الى ما خلق الله من شىء يتفيرا ظلاله  
عن اليمين والشمائل سجدا لله وهم داخرون . والله يسجد  
ما فى السموات وما فى الأرض من دابة والملائكة وهم  
لا يستكبرون . يخافون ربهم من فوقهم ويفعلون  
ما يؤمرون ) (٨٥) .

ويقول ( ألم تر أن الله يسبح له من فى السموات  
والأرض ، والطير صافات كل قد علم صلاته وتسبيحه والله  
عليم بما يفعلون ) (٨٦) .

ويقول ( ألم تر أن الله يسجد له من فى السموات ومن  
فى الأرض والشمس والقمر والنجوم والجبال والشجر  
والدواب ) (٨٧) .

وهكذا تجد أن كل الكائنات تشعر أن لها خالقا أوجدها  
من العدم ، فتخضع له ، وتنجذب اليه ( وما يعقلها  
الا العالمون ) (٨٨) .

---

(٨٤) سورة الرعد الآية رقم ١٥ .

(٨٥) سورة النحل الآية رقم ٤٨ - ٥٠ .

(٨٦) سورة النور الآية رقم ٤١ .

(٨٧) سورة الحج الآية رقم ١٨ .

(٨٨) سورة العنكبوت الآية رقم ٤٣ ، ويراجع الاسلام الدين القمى  
الأبدي ص ٢٧ للشيخ معشر الطرازى الحسينى - دار عمر بن الخطاب -  
الاسكندرية ١٩٧٦ .

## الاحاد دخیل علی الفطرة

الاحاد وجد منذ أقدم العصور ، ومنطق الملاحظة علی حد تعبير ابن سينا « ان الموجود هو المحسوس ، وأن ما لا يناله الحس بجوهره ففرض وجوده مجال » ، وقد تحدث الغزالي عن قدماء الملحدین فقال « هم طائفة من الأقدمین جحدوا الصانع المدبر العالم القادر ، وزعموا أن العالم لم یزل موجودا كذلك بنفسه وبلا صانع ، ولم یزل الحيوان من النطفة ، والنطفة من الحيوان ، كذلك كان وكذلك يكون أبدا » (٨٩) .

والاحاد وان كان شاذا فی تاریخ البشرية ، فإنه لم یکن قاصرا علی بعض المذاهب الفكرية فی القديم والحديث ، بل وجد لدى صنف من معطلة الغرب فی العصر الجاهلی یقول عنهم الشهرستاني فی كتابه الملل والنحل « أنكروا الخالق والبعث والاعادة ، وقالوا بالطبع المحی ، والدهر المفی ، وهم الذین أخبر عنهم القرآن المجید فی قوله تعالى ( وقالوا ما هی الا حیاتنا الدنیا نموت ونحیا ) إشارة الی الطبائع المحسوسة فی العالم السفلی ، وقصرا للحياة والموت علی ترکیبها وتحللها ، فالجامع هو الطبع ، والمهلك هو الدهر » وما یهلكنا الا الدهر وما لهم بذلك من علم ان هم

(٨٩) المنقذ من الضلال ص ١٠٥ - ١٠٩ للإمام الغزالی تقدیم

الايظنون » (٩٠) .

واذا قفزنا فى ساحة الزمن قفزة واسعة نجد نزعة  
الاحاد تستولى على كثير من العقول فى هذا العصر ، فهذا  
هو « جان بول سارتر » زعيم الوجودية يصرح قائلاً : « ان  
الوجودية الملحدة والتي أمثلها أنا تعلن فى وضوح وجلاء  
تامين أنه اذا لم يكن الله موجودا ، فانه يوجد على الأقل  
مخلوق واحد قد تواجد قبل أن تتجدد معالنه وتبين ، وهذا  
المخلوق هو الانسان ، أو أنه كما يقول « هيدجر » الواقع  
الانسانى ، بمعنى أن وجوده كان سابقا على ماهيته ، انسا  
نعنى : ان الانسان يوجد أولا ، ثم يتعرف الى نفسه ، ويحتك  
بالعالم الخارجى ، فتكون له صفات ويختار لنفسه أشياء  
هى التى تحدده ، بدأ ولم يكن شيئا ، وهو لن يكون شيئا الا  
بعد ذلك ، ولن يكون سوى ما قدره لنفسه ، وهكذا لا يكون  
للانسانية شئ اسمه الطبيعة البشرية ، لأنه لا يوجد الرب  
الذى يمثل وجود هذه الطبيعة ٠٠٠ ان الانسان يوجد ، ثم  
يريد أن يكون ، ويكون ما يريد أن يكونه بعد القفزة التى  
يقفزها الى الوجود ، والانسان ليس سوى ما يصنعه هو  
بنفسه ، هذا هو المبدأ الأول من مبادئ الوجودية » (٩١) .

---

(٩٠) سورة الجاثية الآية رقم ٢٤ ، ونظر : الملل والنحل للشهرستاني

٢/ ٢٤٤ ، العقيدة فى ضوء القرآن الكريم د. صلاح عبد العليم ص ٢٦ .

(٩١) من محاضرة لسارتر نقلنا عن العقيدة فى ضوء القرآن الكريم

ومن الاتجاهات الملتصدة الاتجاه الشيوعي ، والذي يعبر عنه « لينين » فى خطاب ألقاه فى المؤتمر الثالث لمنظمة الشباب الشيوعى قائلاً : « اننا لا نؤمن بالاله ، ونحن نعرف كل المعرفة أن أرباب الكنيسة والاقطاعيين والبورجوازيين لا يخاطبوننا باسم الاله الا استغلالا ومحافظة على مصالحهم ، اننا ننكر بشدة جميع هذه الأسس الأخلاقية التى صدرت عن طاقات وراء الطبيعة غير الانسان والتى لا تتفق مع أفكارنا الطبيعية ، ونؤكد أن هذا مكر وخداع » (٩٢) .

أما أصحاب الوضعية المنطقية فانهم يسيرون فى هذا الاتجاه الالهادى حيث يقول « هيوم » ، وهو من أبرز رجالها :

« لقد رأينا الساعات وهى تصنع فى المصانع ، ولكننا لم نر الكون وهو يصنع فكيف نسلم بأن له صانعا » (٩٣) .  
تلك هى بعض النماذج للالحاد السافر الذى يحاول بشدة وعنف أن يطمس الفطرة الايمانية التى فطر الله الناس عليها .

والحقيقة أن هذه الشبه الالحادية لا تخرج عن مجال الظن والتخمين والتحريض والأوهام الباطلة ، بل ان هناك دوافع نفسية وأهواء بشرية رانت على قلوب الملحدون

---

(٩٢) الاسلام يتحدى ص ٤٠ وحيد الدين خايد ط - المختار

الاسلامى .

(٩٣) المرجع السابق ص ٣٥ .



وعقولهم فحجبتهم عن معرفة الحق ، وطمست عندهم الفطرة  
السليمة رغم انتساب كثير منهم الى العلم . قال تعالى  
( أفرايت من اتخذ الهه هواه وأضله الله على علم وختم على  
سمعه وقلبه وجعل على بصره غشاوة فمن يهديه من بعد الله  
أفلا تذكرون ) (٩٢) .

وعلى هؤلاء الملاحدة والزنادقة فى كل زمان ومكان يرد  
القرآن الكريم فى استفاضة . وهو فى رده على هؤلاء  
لا يقتصر على مجرد الدعوى وحكاية المعتقد فحسب ولكنه  
يخاطب العقل ، ويستنهض الفكر ، ويعرض نظام الأكوان  
وما فيها من الاتقان والاحكام ، ويطالب العقول بالامعان  
والتفكير لتصل الى اليقين بصحة ما جاء به من العقائد ،  
وفى مقدمتها عقيدة الألوهية (٩٥) .

والحقيقة أن الظاهرة الالحادية أوحى بها الظروف  
القاسية وخلقتها البيئات المجهدة ، وهى لا تمثل الفطرة  
وانما هى على العكس تحاول طمس هذه الفطرة بأى شكل  
من الأشكال .

( ان الالحاد الذى يسود الغرب اليوم تنكره الحياة  
نفسها ويجد له القوم هناك أسوأ الآثار فى أنفسهم ، حتى  
لكأنه الداء العيساء ، كلهم يشكون من هذا المرض ، ولكن  
لا يجدون الدواء الناجع له ) .

---

(٩٤) سورة الجاثية الآية رقم ٢٣ .

(٩٥) يراجع : التفكير الفلسفى فى الاسلام ١/٦١ د . عبد الحام

محمود ط - الأنجلو المصرية .

يشعر الغرب أن مدنيته تنقصها عناصر الحياة ، وإنها من أجل هذا لم تحقق لأهلها السعادة المنشودة ، والدين لا شك هو العنصر الذى يفتقده القوم فى مدنيته فلا يجدون له مكانا ، ويتلفتون الى مظان الدين فى أسى وفى حيرة ، انهم فى حيرة وقلق ، وستظل هذه الحال زمنا ، قد يطول وقد يقصر ، ولكن لابد فى نهاية الأمر من الرجوع الى حظيرة الدين « (٩٦) » .

وكل انسان تخلو حياته من الدين لا يبيت مطمئن النفس ، لأنه يشعر أن جانبا من وجوده قد انفصل ، ولذلك يقول الفيلسوف « فييرتس جيفارت » « .. وانا لنعتقد أنه لا يوجد الا علاج واحد يداوى به هذا الداء العيىء ، وذلك الدواء هو العقيدة الدينية ، فانها وحدها تستطيع أن تداوى العالم الانسانى مما ألم به » (٩٧) .

والحقيقة ان الصراع النفسى المرير القائم فى كل نفس تحللت من الدين حتما سينتهى آخر الأمر بالهزيمة ، ثم بعودة الدين من هذه الغربة الطويلة ، وتعود الفطرة الى مكانها .

فالدين - كما يقول الخادمى - هو « ربط القلب بالرب ، وتصديق بعظمته وقدرته الشاملة لكل الموجودات ، ومجازاته

---

(٩٦) قضية الألوهية بين الفلسفة والدين ٣٢/١ عبد الكريم الخطيب

- دار الفكر العربى .

(٩٧) قضية الألوهية ٣٣/١ .

فى دار الآخرة للعصاة ، ومكافأته للمطيعين ٠٠ فإذا تأملنا  
وجدنا هذا الاعتقاد القلبي مانعا للانسان عن العطلة ،  
وتضييع الأوقات والاسرافات ، وإيقاع الضرر بالغير ٠٠  
بل أن هذا الاعتقاد يسوق الى السعى والعمل ، وإلى المنفعة  
عامة وخاصة لهم ، لأنه اذا تفكر المجازاة والمكافآت على  
مقتضى اعتقاده منع نفسه من سوء الأخلاق والأعمال ، بل  
ساق نفسه الى الأعمال الحميدة ، والأوصاف الجميلة ،  
والآداب المرضية ٠٠ فثبت أن هذا الاعتقاد قوة مراقبة له ،  
ويؤدى وظيفة الاخطار دائما ٠

وأما من لا يتدين بدين أصلا ٠٠ فأى شيء يمنع هذا  
الشخص اذا عزم على فعل مغل بالمنافع العمومية أو  
الخصوصية عن ذلك الفعل السيئ « سوى الاعتقاد والشرعية  
فالوجدان والناموس لا يمنع هذا الشخص عن ارتكاب  
القبائح ، لأن ما يستحسن وجدان بعض الأشخاص يستكرهه  
وجدان الآخر ، فالوجدان والناموس غير كافيين فى تأمين  
هذه الخصوصيات ، وكذا قانون الهيئة الاجتماعية لا يمنع  
هذا الشخص عن فعل القبيح ، لأنه يمكن ستر قبائحه ، وانما  
الكافى فى تأمين هذا المقصد هو حسن الاعتقاد وربط القلب  
بالله ، واعتقاد وجود الآخرة والعذاب بنسار جهنم ، لأنه اذا  
اعتقد علمه تعالى لأفعاله القبيحة وقدرته على المجازاة منع  
نفسه فى كل القبائح ، نعم قد يرتكب المؤمن المعتقد فعلا  
قبيحا باتباع نفسه ولكن اذا تأمل قدرة الله وعدالة  
وما يترتب على ذلك الفعل من المجازاة الأخروية سارع الى

التوبة والاستحلال من صاحب الحق . . فالديانة كافلة  
لحافضة الانسانية واستراحة الهيئة الاجتماعية » (٩٨) .

افن لا شئ أبدا يقوم مقام الدين فى النفس الانسانية ،  
وليست هناك قوة تعدل قوة الدين فى اقرار المجتمع على  
النظام الذى يرسمه الدين ، وتحدهه شريعته انه سكينه  
النفس عندما تطل عليه أشباح الخوف من المرض والشيخوخة  
والموت والفناء .

وهل الملاخدة والهاربون من الدين أكبر من الحياة  
فلا ينالهم ما ينال الناس من الآم ومحن ؟ أم هم من طينة غير  
طينة البشر ، فلا يألمون بما يألم به الناس ؟ أم أنهم  
لا يمرضون ؟ ألا يهرمون ؟ ألا يموتون ؟ (٩٩) .

ان نزعة التدين فى حقيقتها - كنزعة التملك والتعلم  
فطر الناس جميعا على الاشتمال عليها ، على تفاوت بينهم  
وتباين فى قوة النزعات وضعفها ، ولا يمكن للانسان بحال  
من الأحوال أن يبيد هذا الشعور أو يمحوه ، لذا يقول  
الفيلسوف « أرجيست ساباتييه » عن الشعور النفسى بالقدرة  
الالهية « انه شعور ملازم لكل فطرة انسانية ، وهو شعور  
التبعية المطلقة لقانون الوجود العام . . من الذى يستطيع أن  
يبعد عن نفسه هذا الشعور أليس حظنا من القدر قد رسم

---

(٩٨) العقائد الخيرية ص ٦٢ محمد وهبى الخادمى - دار احباء

الكتب العربية .

(٩٩) قضية الألوهية ١/٢٠ .

دون استشارتنا ، ففضى علينا أن يكون وجودنا فى زمان  
ومكان معينين ، وترك لنا ميراثا من الملكات والطبائع لم يكن  
لنا فيه شئ من الاختيار ؟ .

بل اننا لا نجد فى أنفسنا ولا فى أية مجموعة أخرى من  
الكائنات الفردية السبب الكافى لوجودنا ، ولا غايته النهائية  
المعقولة ، ولذلك نجد أنفسنا مضطرين الى أن نبحث عن هذا  
السبب وهذه الغاية خارجا عنا فى الوجود العام ،  
وما التدين الا الاعتراف بهذه التبعية فى تسليم وخضوع ،  
هذا الشعور بالتبعية هو الأساس التجريبي للعقيدة  
الالهية » (١٠٠) .

وهكذا نجد أن فى كل انسان حاسة روحية تتلمس النور  
دائما ، مهما غرق الانسان فى متاهات الظلام ، فان هذه  
الحاسة لا تغفل أبدا عن وظيفتها ، حتى ولو كانت مغلوطة  
على أمرها ، تظل تنتظر الفرصة السانحة لها لكى تخرج الى  
الوجود ، حتى فى ظلام الجاهلية ، وتسלט العماية على  
العقول الغارقة فى جهلها ، استيقظ كثير من الناس على صوت  
الحق الكامن فى طبيعتهم ، فراحوا يحطمون الأصنام التى  
صنعوها بأيديهم ، وهذا واحد من أولئك الأعراب الذين  
هاموا بعبادة الأصنام ، نراه وقد طاف بصنمه يوما فرأى  
ثعلبا قد بال على وجهه فاضطرب وتوقع سخط هذا الاله  
وغضبه عليه وعلى الحياة كلها ، وتوقع شرا مستطيرا  
سيرمى به هذا الاله فى وجوه الناس ، لكنه تنبّه فجأة الى

حقيقة الأمر ، واستحيا من نفسه وخاف أن يستبد به الحق مع هذا الحجر الأصم الذى لا يدفع عن نفسه عادية الثعالب ؛ ولا يمسح البول الذى لطخ وجهه ، ثم أقبل على هذا « الاله » فركله برجله ، ولم يتركه الا جذاذا ، وعندئذ ولاه ظهره وهو يقول :

أرب يبول الثعبان بوجهه

لقد ذل من بالث عليه الثعالب !!

لقد كان من رحمة الله - تعالى - أن حفظ لعباده الفطرة التى فطرهم عليها ، تظل تعمل وتذكر ، حتى لو حاول الانسان تعطيلها ، فانها لا تفسد كلها ولا تتحطم أبدا ، بل يظل فيها الرمق (١٠١) .

ويذكر الدكتور عدنان النحوى أنه ذار بينه وبين أحد الملاحدة المشككين حوار طريف ، حيث قال هذا المشكك : لو أن الله كتب فى السماء « لا اله الا الله محمد رسول الله » بخط كبير يقرأه جميع الناس ويبقى فى جميع العصور لآمن الناس كلهم ، فلم يناقشه الدكتور فى هذا التصور ولكن سألته قائلاً « اذا كنت تريد أن يقرأها جميع الناس مع مختلف مستوياتهم وأجناسهم فى جميع العصور ، فبأى لغة تكتب ؟ » فبهت الرجل ، فقال له الدكتور : نعم ان الفكرة جميلة ، والله سبحانه وتعالى كتبها ، ولكن كتبها بلغة يفهمها جميع الناس

مع مختلف مستوياتهم وأجناسهم فى جميع العصور ، ان الله - سبحانه - كتبها بلغة واضحة ليست فى السماء وحدها ولكن فى الأرض وفى نفسك وفى كل مكان ، انها الآيات الماثثة فى هذا الكون الممتد ، انها أحداث الحياة انها حركة الريح ونزول المطر ، انها فى الموت فى الخصوبة ، فى الربيع ، فى الشتاء ، انها فى كل حركة وسكون ، يقول تعالى :

( الم تروا أن الله سخر لكم ما فى السموات وما فى الأرض وأسبغ عليكم نعمه ظاهره وباطنه • ومن الناس من يجادل فى الله بغير علم ولا هدى ولا كتاب منير » (١٠٢) •

فان ما طلبت مكتوب حيثما ملئت وتوجهت ، انه مكتوب ولكن المهم من يقرأ •

فأطرق الرجل ثانية وقال : صدقت •

ان الكون كله ، ان الانسان نفسه ، ان التاريخ ، ان هذا كله كتاب مفتوح كل كلمة فيه تقول « لا اله الا الله وحده لا شريك له ، له الملك وله الحمد وهو على كل شىء قدير » (١١٣) •

والعجيب للملاحظة أنهم يقولون : اننا لا نؤمن الا بما أدركته الحواس ، وهم يناقضون أنفسهم ، والواقع يكذبهم ، فهم مثلاً يؤمنون بالجاذبية وقوانينها ولم يشاهدوها ، ولم تدركها حواسهم ، ويؤمنون بالعقل ولم يروه ، وانما رأوا آثاره ، ويؤمنون بالمغناطيسية ، وقد شاهدوا فقط انجذاب الحديد الى الحديد دون رؤية الجاذب ويؤمنون بوجود الألكترون والنيوترون ، وهم لم يروا إلكترونات أو نيوترونات ،

فواقع الأمر يدل على أن الملاحدة يؤمنون بأشياء لم تدركها حواسهم ، ولكن آثارها هي التي دلتهم عليها ، وهم فيها على يقين لا يخالطه شك ، ومعنى هذا أن كثيرا من الحقائق الموجودة يؤمن بها هؤلاء الملاحدة لاحساسهم بآثارها دون رؤيتها أو احساسهم بذاتها ، والحقيقة أن الحواس تعطينا - أحيانا - صورا كثيرة وهمية ، ولكننا نعرف الحقيقة - بواسطة العقل وحده ، فمثلا العصا المغمورة في الماء تبدو كأنها مكسورة وكذلك الخطوط المتوازية التي تفصل بينها خطوط تبدو غير متوازية ، والأرقام البيضاء تبدو أكبر من الأرقام السوداء ، فهذه الصور وأمثالها تبين لنا بوضوح أن الحواس لولا العقل لأعطينا أخطاء بدلا من الحقائق ، ولولا العقل لم تكن لنا معرفة (١٠٠) .

وبناء على ذلك : فإن الملاحدة حينما يحصرّون المعرفة في الحواس يكونون غير منطقيين مع أنفسهم ، وهم إذن غير منطقيين في عدم ايمانهم بالله ، لأنه لم تدركه حواسهم ، مع أن آثار الله واضحة جليلة في الكون كله . والعقل ببدايته يحكم بأن الله خالق المادة ليس بمادة ، فالمادة لا تخلق مادة ، وإذا كان منتهى ادراك الحواس المادة المحسوسة فقط ، فلن يكون الله محل ادراكها .

ومن الطريف في أجوبة الفصرة على مثل هذه الاتجاهات

---

(١٠٣) التوحيد ص ١١٨ .

(١٠٤) الله جل جلاله ص ٩ سعيد حوى - دار الطباعة الحديثة .



الملحة نكتة حدثت فى إحدى المدارس الابتدائية ، حينما وقف المعلم يقول لطلاب السنة السادسة : أترونى ؟ فقالوا : نعم ، قال : اذن فأنا موجود ، ثم قال : أترون السبورة ؟ قالوا : نعم ، قال : اذن فالسبورة موجودة ، قال : أترون الطاولة ؟ قالوا : نعم ، قال : اذن فالطاولة موجودة ، ثم قال : أترون الله ؟ قالوا : لا . قال : اذن فإله غير موجود ، هووقف أحد الطلاب الأذكياء وقال : أترون عقل الاستاذ ؟ قالوا : لا ، قال : فعقل الاستاذ غير موجود (١٠٥) .

والظاهر أن هذا الوهم الذى يعيش فيه كثير من الكافرين قديم قدم الكفر كما أنه أثر عن أمراض فى النفس والقلب ، وليس أثرا عن فسكر سوى أو عقل مستقيم أو انصاف فى تحقيق (١٠٦) .

★ ★ ★

---

(١٠٥) المرجع السابق ص ١٠ .

(١٠٦) نفسه ص ١١ .

## العلم والإيمان

لم يكن العلم خصما للإيمان في يوم من الأيام ، وإنما هو دليل يهdy إليه ، وقد هدى العلم كثيرا من العلماء الى أن في الكون قوة عليا تدبره وتنظمه وترعى كل شيء فيه بمقدار وحساب ، فالعالم أقدر من غيره على استبانة ما في هذا الكون من تناسق وترابط وأتقان وأحكام ، يتجلى في كل خلية من خلايا أحيائه وفي كل ذرة من ذراته ، ولا عجب اذا قرأنا لكثير من العلماء في الطبيعة والكيمياء والفلك ، والأحياء وغيرها - شهادات ناصعة اعترفوا فيها بوجود الخالق - سبحانه وتعالى - وهي شهادات تقطع السنة الذين يتخذون من العلم سلاحا يحاربون به الدين ، وليس أدل على ذلك من قول العالم الانجليزى « هرشل » .

« كلما اتسع نطاق العلم زابت البراهين الدافعة على وجود خالق أزلى لا حد لقدرته ولا نهاية ، فالجيولوجيون والرياضيون والفلكيون والطبيعيون قد تعاونوا على تشييد صرح العلم وهو صرح عظمة الله وحده » (١٠٧) .

وكتب « هربرت سبنسر » في رسالته في التربية قائلا :  
« العلم يناقض الخرافات ، ولكنه لا يناقض الدين نفسه ، يوجد في كثير من العلم الطبيعى الشائع روح الزندقة ، ولكن العلم الصحيح الذى فات المعلومات السطحية ، ورسب في أعماق الحقائق براء من هذه الزوج ، العلم الطبيعى

لا ينافى الدين ، والتوجه الى العلم الطبيعى عبادة صامتة واعتراف صامت بنفاسة الأشياء التى نعانيها وندرسها ثم بقدرته خالقها ، فليس ذلك التوجه تسبيحا شفهيًا ، بل هو تسبيح عملى ، وليس باحترام مدعى ، وانما هو احترام أثمرته تضحية الوقت والتفكير والعمل ، وهذا العلم لا يسلك طريق الاستبداد فى تفهيم الانسان استحالة ادراكه كنه السبب الأول وهو « الله » ولكنه ينهج بنا النهج الأوضح فى تفهيمنا الاستحالة بابلأغنا جميع الحدود التى لا يستطيع اجتيازها ثم يقف بنا فى رفق وهودة عند هذه النهاية ، وهو بعد ذلك يرينا - بكيفية لا تعادل - صغر العقل الانسانى ازاء ذلك الذى يفوت العقل » (١٠٨) .

ويضرب « سبنسر » الأمثلة على ذلك فيقول « ان العالم الذى يرى قطرة الماء فيعلم أنها تتركب من الأكسوجين والأيدروجين بنسبة خاصة بحيث لو اختلفت هذه النسبة لكانت شيئًا آخر غير الماء - يعتقد عظمة الخالق وقدرته وحكمته ، وعلمه الواسع بأشد وأعظم وأقوى من العالم الطبيعى الذى لا يرى فيها الا أنها قطرة ماء فحسب ، وكذلك العالم الذى يرى قطعة البرد وما فيها من جمال الهندسة ودقة التصميم ، لا شك أنه يشعر بجمال الخالق ودقيق حكمته أكثر من ذلك الذى لا يعلم عنها الا أنها مطر تجمد من شدة البرد » (١٠٩) .

• (١٠٨) الايمان والحياة ص ٣٢٨

• (١٠٩) المرجع السابق ص ٣٢٨

ومن هنا نرى أن التجارب والأبحاث العلمية تعد من أقوى الأدلة التي لا يسع الإنسان إزاءها إلا الإيمان بوجود الله وحكمته كما يقول المفكر المعروف « أنيشتاين » :

« ان الشعور الدينى الذى يستشعره الباحث فى الكون ، هو أقوى وأنبل حافظ على البحث العلمى » .

ويتفق مع « أنيشتاين » العالم الانجليزى « كلفن » حيث يقول : « يتعذر على الانسان أن يتصور بداية الحياة أو استمرارها دون أن تكون هناك قوة خالقة مهيمنة ، وانى لأعتقد من صميم نفسى أن بعض العلماء فى أبحاثهم الفلسفية عن الحيوان قد أغضوا اغضاء عظيما مفرطا عما فى نظام هذا الكون من حجة دامغة ، فان لدينا فيما حولنا براهين قوية قاطعة على وجود نظام مدبر وخبير ، وهى براهين تدلنا بواسطة الطبيعة على ما فيها من أثر ارادة حرة ، وتعلمنا أن جميع الأشياء الحية وغير الحية - تعتمد على خالق واحد أبدي » (١١٠) .

ومن خلال أقوال بعض العلماء يتبين لنا أن الله - عز وجل - قد خلق الانسان طليعة يجرى وراء المجهول ، ويلهث خلف المستور بقصد استجلاء الأسرار فى الكون حتى تظهر الحقيقة جلية ناصعة .

ونختم هذا البحث بهذه السطور للإمام ابن القيم حيث يقول : « تأمل حال العالم كله : علويه وسفليه ، بجميع

أجزائه ، تجده شاهدا باثبات صانعه وفاطره ومليكه ،  
فإنكار صانعه وجعده فى العقول والفطر بمنزلة إنكار  
العالم وجعده لا فرق بينهما ، بل دلالة الخالق على المخلوق ،  
والفعال على الفعل والصانع على أحوال مصنوعه عند  
العقول الزاكية المشرقة العلوية ، والفطر السليمة أظهر من  
العكس ، فالعارفون بربهم أرباب البصائر يستدلون بالله على  
أفعاله وصنعه ، اذا استدل الناس بصفته وأفعاله عليه  
ولا ريب أنهما طريقان صحيحان كل منهما حق » (١١١) .  
ومن خلال هذا البحث نخرج بنتائج من أهمها :

- ١ - فى داخل كل انسان احساس فطرى بوجود الله  
- سبحانه وتعالى - حتى ولو كان ملعدا ، ويظهر  
هذا الاحساس - غالبا - فى أوقات الشدة وأمام  
الكوارث والأعاصير والمحن . . .
- ٢ - الاحساس الفطرى الكامن فى أعماق النفس أعاد  
الكثير من المفكرين الى حظيرة الايمان بعد رحلة  
الشك والانكسار .
- ٣ - الاسلام هو فطرة الله التى فطر الناس عليها ، وليس  
المراد بولادة الانسان على الفطرة الاسلامية أنه يولد  
عاملا بشريعته ، ولكن المراد أن كل مولود يميل  
بطبيعته الى الاسلام ، ولكن أبويه يحملانه على الدين  
الذى يعتنقونه .

---

(١١١) مدارج السالكين لابن القيم ٢٢/١ ط - المنار مصر .

٤ - وإذا كان الله - عز وجل - قد فطر الناس على الإيمان به ، فقد فطرهم على توحيده ، لأن الإقرار بالإيمان بالله - تعالى - إقرار بتوحيده .

٥ - أسماء الله الحسنى تدل دلالة واضحة على أن التوحيد هو قضية الفطرة .

٦ - القرآن الكريم يخاطب فطرة الإنسان ، ويبين لنا أن هناك جانباً من فطرة الإنسان يظل سليماً حتى لو انحرفت الفطرة ، وتغلب عليها الفساد « ولئن سألتهم من خلق السموات والأرض وسخر الشمس والقمر ليقولن الله » .

٧ - الألحاد والكفر دخيلاً على الفطرة الإيمانية التي فطر الله الناس عليها ، ومهما كثرت التيارات الألحادية ، فإن الفطرة الإنسانية أقوى من هذه المعاول التي تعمل على طمسها .

٨ - سقوط حجج الملحدين الذين لا يؤمنون إلا بالمحسوس ، فقد ثبت أنهم يؤمنون بأشياء لا يرونها ولا يلمسونها وإنما يدركون آثارها فقط كالنيترون والألكترون والجانبية والهواء ... مما يبين أنهم متناقضون مع أنفسهم وأن الحادهم قائم على الجهل ، وقد يكون راجعاً إلى الأهواء والرغبات المادية .

٩ - العلم ليس خصمًا للإيمان ، وإنما هو هاد له ، ودال عليه .

والله الموفق ،

★ ★ ★

دكتور

ابراهيم عبد الشافي ابراهيم

## أهم المراجع

- ١ - الاسلام يتحدى - وحيد الدين خان - المختار الاسلامي - ط ٧ - ١٩٧٧ .
- ٢ - الاسلام دين الفطرة - عبد العزيز جاويز - الزهراء للاعلام العربي .
- ٣ - الاسلام في عصر العلم - محمد أحمد الغمراوي - دار الكتب الحديثة - مصر ١٩٧٨ .
- ٤ - الايمان والحياة - دكتور يوسف القرضاوي - مكتبة وهبة - ط ٩ - ١٩٩٠ .
- ٥ - الايمان بالله في ضوء العلم والعقل - محمد رشدي عيد - دار القادري - ط ١ - ١٩٩٢ .
- ٦ - الله جل جلاله - سعيد حوى - دار الطباعة الحديثة - مصر .
- ٧ - تاج العروس من جواهر القاموس للسيد محمد مرتضى الحسيني الزبيدي .
- ٨ - تفسير ابن كثير - ط . عيسى الحلبي .
- ٩ - تفسير الكشاف للزمخشري - ط . مصطفى الحلبي .
- ١٠ - التفسير الوسيط للقرآن الكريم - دكتور محمد السيد طنطاوي - مطبعة السعادة ط ٣ - ١٩٨٩ .
- ١١ - التوحيد لأبي منصور الماتريدي - تحقيق دكتور فتح الله خليف - دار المشرق - بيروت - ١٩٧٠ .
- ١٢ - التوحيد وواقعنا المعاصر - دكتور عدنان علي رضا



- النحوى - دار النحوى للنشر والتوزيع - الرياض -  
ط ٢ - ١٩٩٣ .
- ١٣- الخصائص العامة للاسلام - دكتور يوسف  
القرضاوى - مؤسسة الرسالة - مصر .
- ١٤- دلائل التوحيد - محمد جمال الدين القاسمى - جمعية  
النشر والتأليف - مصر .
- ١٥- العقائد الخيرية - محمد وهبى خادemy - دار احياء  
الكتب العربية .
- ١٦- العقيده فى ضوء القرآن الكريم - دكتور صلاح  
عبد العليم - مكتبة الأزهر - ط ١ - ١٩٨٢ .
- ١٧- قرة العين فى شرح حكم ابن عطاء الله السكندرى  
للشيخ أحمد بن زروق - تحقيق دكتور محمود بن  
الشرىف - صيدا - بيروت .
- ١٨- لسان العرب لابن منظور - ط - دار المعارف - مصر .
- ١٩- مدارج السالكين لابن القيم - ط - المنار .
- ٢٠- مجموعة الرسائل الكبرى لابن تيمية - ط - صبيح .
- ٢١- المغنى فى أبواب التوحيد والعدل للقاضى عبد الجبار  
- المؤسسة المصرية العامة للتأليف والنشر .
- ٢٢- المنقذ من الضلال للامام الغزالى - تقديم دكتور  
عبد الحليم محمود - دار الكتب الحديثه .

